

صفحہ	باب	صفحہ	باب
۴۳	باب الترتیب فی الطہر	۵۰	باب من سکا اماما فماذا یقول
۴۵	باب القراءۃ فی صلاۃ العصر	۵۱	باب الجہاز فی الصلاۃ وکمالها
۴۵	باب القراءۃ فی المغرب	۵۱	باب من لبغ الصلاۃ عند بکاء الصبی
۴۶	باب الجہز فی المغرب	۵۲	باب اذ اصلی شرعا فقوم
۴۷	باب الجہز فی العشاء	۵۲	باب من اسمع الناس تکبیرا لامام
۴۷	باب القراءۃ فی العشاء بالسجدۃ	۵۳	باب الرجل یشتغل بالامام ویاتخذ الناس بکلاموم
۴۷	باب القراءۃ فی العشاء	۵۳	باب هل یأخذ الامام اذا شک بقول الناس
۴۸	باب یطوّل فی الاولین ویحدّث فی الاخرین	۵۳	باب اذا تکبّر الامام فی الصلاۃ
۴۸	باب القراءۃ فی الفجر	۵۵	باب تسویۃ الصفوف عند الاقامۃ وبعدها
۴۹	باب الجہز بقراءۃ صلاۃ الفجر	۵۵	باب اقبال الامام علی الناس عند تسویۃ الصفوف
۵۰	باب للرجوع بین السور بین الرکعۃ	۵۵	باب الصف الاول
۵۱	باب یقرأ فی الاخرین بفاتحة الكتاب	۵۶	باب اقامۃ الصف من تمام الصلاۃ
۵۲	باب من خاف القراءۃ فی الظهر والعصر	۵۶	باب التمرن لعربۃ الصفوف
۵۲	باب اذا سمع الامام کلمۃ	۵۷	باب الزاۃ التکب بالنکۃ القدم بالقدم والصف
۵۲	باب یطوّل فی الرکعۃ الاولی	۵۷	باب ذلک والرجوع الی الامام عقبہ الامام خلفه ینبغی
۵۲	باب جہز الامام بالثانیین	۵۷	باب المراتب وحدان کون صفا
۵۳	باب فضل التامین	۵۷	باب مینۃ المسجد والامام
۵۳	باب جہز المأموم بالثامین	۵۸	باب اذا کان بین الامام و بین قوم حائل او سترۃ
۵۵	باب اذا سمع دون الصف	۵۹	باب صلاۃ اللیل
۵۵	باب اتمام التکبیر فی الرکوع	۶۰	باب الجہز التکبیر وافتتاح الصلاۃ
۵۶	باب اتمام التکبیر فی السجود	۶۱	باب رفع الیدین فی التکبیر الاولی من افتتاح السجود
۵۷	باب التکبیر اذا قام من السجود	۶۲	باب رفع الیدین اذا کبر واذا رکع واذا رفع
۵۷	باب وضع الکف علی الرکب فی الرکوع	۶۲	باب الی ابن بسر رفع یدیه
۵۸	باب اذا بعثت الرکوع	۶۳	باب رفع الیدین اذا قام من الرکعتین
۵۸	باب استواء الظہر فی الرکوع	۶۳	باب وضع الیمنی علی البصر
۵۹	باب جہز تمام الرکوع والاعتناء فیہ والاطمینانۃ	۶۳	باب للفتش فی الصلاۃ
۵۹	باب الی الی الذی لا یمکن رکوعہ بالاحادیۃ	۶۵	باب ما یقول بعد التکبیر
۶۰	باب الدعاء فی الرکوع	۶۶	باب رفع البصر الی الامام فی الصلاۃ
۶۱	باب ما یقول الامام من خلفه اذا رفع راسه من الرکوع	۶۸	باب رفع البصر الی السکبر فی الصلاۃ
۶۱	باب فضل اللہم ربنا لک الحمد	۶۸	باب الاکتمات فی الصلاۃ
۶۱	باب	۶۹	باب هل یلتفت الی من یزلی لیداویر بشیء یجہز فی الصلاۃ
۶۳	باب الاطمینانۃ حین یرفع راسہ من الرکوع	۷۰	باب جہز فی الصلاۃ والامام

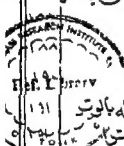


صفحه

صفحه

باب الخطبة فاستقام  
باب استقبال الامام العظم واستقبال الناس لانهم اذا خطب  
باب من قال في الخطبة بعد الشراء اجل  
باب القعدة بين الخطبتين يوم الجمعة  
باب الاستماع الى الخطبة يوم الجمعة  
باب اذا راى الامام رجلا جليلا من خطبائه ان يصلي ما كثر  
باب من جليلا و الامام خطب على ركعتين خفيفتين  
باب رفع اليدين في الخطبة  
باب الاستسقاء في الخطبة يوم الجمعة  
باب الانصات يوم الجمعة والامام خطبته اذا صلى الجمعة  
باب الساعات التي في يوم الجمعة  
باب انظر الى من كان معك في يوم الجمعة والامام من يقرأ بآية  
باب الصلاة بعد الجمعة وقبلها  
باب يقول الله تعالى اذا قضيت الصلاة فانتشروا في الامم ابغضوا من فضل الله  
باب القائل بعد الجمعة  
باب حجة النبي صلى الله عليه وآله تعالى اذا خطب يوم الجمعة فليست بركعة من الحج  
باب صلاة الخوف رجالا وركبانا  
باب يخرج من بعضكم بعضا في صلاة الخوف  
باب الصلاة عند مناهضة الخصم والقاء العدة  
باب صلاة الطال في المطلوب راكبا وابتداء  
باب التذكير والغسل بالصبر والصلاة عند الاغارة والحرب  
كتاب العيدين  
باب في العيدين والتجمل فيه  
باب الحراب والدرق يوم العيد  
باب الدعاء في العيد  
باب اكل كل يوم الفطر قبل الخروج  
باب اكل كل يوم الفطر  
باب الخروج الى المصلي بعد منين  
باب المشي والركن الى العيد للصلاة وتبيل الخطبة في ذلك اليوم  
باب الخطبة بعد العيد  
باب ما يكون من حال السلاخ في العيد والحرم

باب التبرك من العبد  
باب فصل العمل في ايام الشرب  
باب التبرك من ايام صفى واذا اعاد الى عرفة  
باب الصلاة الى الحسبية  
باب حمل العنق والخرية بين يدي الامام يوم العيد  
باب خروج النساء والمصلي  
باب خروج الصديقات الى المصلي  
باب استقبال الامام الناس في خطبة العبد  
باب العلم الى المصلي  
باب موعظة الامام الناس يوم العيد  
باب اذا لم يكن له جليل باب في العيد  
باب اعتزال المصلي  
باب الفجر الذبح والمصلي يوم الفجر  
باب كلام الامام والناس في خطبة العيد اذا استل الامام من خطبة  
باب من خالف الطريق اذا خرج يوم العيد  
باب اقامه الصلاة في ركعتين في الصلاة من ركعتي الفجر والركعة  
باب الصلوات قبل العيد والعبد لها  
باب ما جاء في الوتر  
باب ساعات الوتر  
باب ايقاظ النبي صلى الله عليه وآله عليه السلام بالوتر  
باب يجعل آخر صلواته ووتره  
باب الوتر على الدائرية  
باب الوتر في السفر  
باب الغنم قبل الركوع ويجوز  
اسباب الاستسقاء  
باب الاستسقاء وخروج النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الاستسقاء  
باب دعاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم ليعلم الله ما في قلوبهم  
باب سؤال الناس والامام الاستسقاء اذا تقطعا  
باب تحويل الرادع في الاستسقاء  
باب الاستسقاء في المسجد الجامع  
باب الاستسقاء في خطبة الجمعة عيسى قبل القبلة  
باب الاستسقاء على المنين









صفحة	مات	صفحة	مات
٣١٨	مات بجعل سعر المرأة مائة دينار	٢٩٢	مات ما يحق من العمل في الصلاة
٣١٨	مات يلحق شعر المرأة حذفتها	٢٩٢	مات اذا انقضت الدائمة في الصلاة
٣١٨	مات الشاب البهيض الكفن	٢٩٢	مات ما يحق من تصدق والعمر في الصلاة
٣١٩	مات الكفن في ثوبين	٢٩٥	مات من صوف يكملها من الجلالة صلاة له لم تصدقها
٣١٩	مات المحسوط للميت	٢٩٥	مات داخل الصلاة يقدم وانقطعت مطرقة ناس
٣١٩	مات كيف يكمل المحرم	٢٩٥	مات لا يخرج من الصلاة
٣٢٣	مات الكفن في ثوبين الذي يكمل وكيف	٢٩٦	مات ما لا يملك في الصلاة كما ينزل به
٣٢٣	مات الكفن في ثوبين فقيص	٢٩٦	مات ما يخص في الصلاة
٣٢٣	مات الكفن وكاحمالة	٢٩٦	مات بفكر الرجل النقي في الصلاة
٣٢٣	مات الكفن من جميع المال	٢٩٨	مات ما لم يلق السهو اذا قام من ركعتي العربية
٣٢٣	مات اذا العرج جعل الاثوب واحد	٢٩٩	مات اذا صلى حسبا
٣٢٣	مات اذا لم يجد كفا الا ما يلبس راسه ان قد مضى به	٢٩٩	مات ما لا يملك من ثوبين في الصلاة او لا
٣٢٣	مات من استعمل الكفن في روم النقي صلى الله عليه ولا يملك عليه	٣٠٠	مات من لم يسهل في سجدة السهو
٣٢٣	مات انما النساء الخفاف	٣٠١	مات بكر في سجدة السهو
٣٢٥	مات حق المرأة على عين زوجها	٣٠١	مات اذا العرج ركع صلى الله عليه او ان ركع سجدة في سجدة
٣٢٥	مات ما يراى في السهو	٣٠٢	مات السهو في العزم والسطوع
٣٢٥	مات قول من صلى الله عليه لم يجعل بالبيت سبعين بكاء	٣٠٣	مات اذا كثر وضو يصلي فاستمر سدا ولم يسمع
٣٢٥	مات ما يكره من الباحة على البيت	٣٠٣	مات اذا سكر في الصلاة
٣٢٥	مات	٣٠٥	مات في الجنائز
٣٢٥	مات ليس من حق الحبوب	٣٠٦	مات الا من ما نأكل الجنائز
٣٢٥	مات في النقي صلى الله عليه لم سعد ابن خولة	٣٠٨	مات الرجل على الميت اذا لم يترك في مكانه
٣٢٥	مات ما ينبغي من الحق عند المصيبة	٣١٠	مات الرجل يبيع الى اهل الميت نفسه
٣٢٥	مات ليس من حق ضرب الخدين	٣١١	مات فصل من مات له ولد فاحسب
٣٢٥	مات ما ينبغي من الويل في حق المرأة عند المصيبة	٣١٢	مات قول الرجل المرأة عند النقي اصبح
٣٢٥	مات من جلس عند المصيبة يعرف فيه الخمر	٣١٣	مات غسل الميت وضوؤه بالاء والنسوة
٣٢٥	مات من لم يظفر مخرج منه عند المصيبة	٣١٥	مات ما يستحق ان يصلح من ثوب
٣٢٥	مات الصبر عند المصيبة الاولى	٣١٦	مات ما يبيد اجماع من الميت
٣٢٥	مات قول النبي صلى الله عليه وسلم يا ايها الذين آمنوا	٣١٦	مات مواضع الوجوه من الميت
٣٢٥	مات الكساء عند المريض	٣١٦	مات تكفن المرأة في امر الرجل
٣٢٥	مات ما ينبغي من الوجوه والكساء والرجل عن ذلك	٣١٦	مات جعل الكافور في الخمر
٣٢٥	مات القيام للجنائز	٣١٦	مات نقص سعر المرأة
٣٢٥	مات من يفعل لزامهم الجنائز	٣١٦	مات كيف الاستعانة للميت

صفحہ	صفحہ
۳۶۱	باب من شیع جنازۃ فلا یفعل حق یومض
۳۶۱	عن مناکب الرجال الخ
۳۶۲	باب من قام جنازۃ یموت
۳۶۳	باب حمل الرجال الجنازۃ دون النساء
۳۶۳	باب السرعة بالجنازۃ
۳۶۵	باب قول الميت وهو علی الجنازۃ
۳۶۵	فد موات
۳۶۵	باب من صف صفتین او ثلاثۃ
۳۶۵	علی الجنازۃ خلف الامام
۳۶۵	باب الصغوف علی الجنازۃ
۳۶۵	باب صغوف الصبیان مع الرجال علی
۳۶۶	الجنازۃ
۳۶۶	باب ستمۃ الصلاۃ علی الجنازۃ
۳۶۶	باب فضل اتباع الجنازۃ
۳۶۷	باب من انظر حتی تدفن
۳۶۷	باب صلاۃ الصبیان مع الناس
۳۶۷	علی الجنازۃ
۳۶۷	باب الصلاۃ علی الجنازۃ یصلی
۳۶۷	باب ما یکرہ من الخادۃ علی القبر
۳۶۷	باب الصلاۃ علی النعس
۳۶۷	باب ابن یقوم من السراۃ والرجل
۳۶۷	باب التکبیر علی الجنازۃ اربعاً
۳۶۷	باب قرأۃ فاتحۃ الکتاب علی الجنازۃ
۳۶۷	باب الصلاۃ علی الف برجد مکید
۳۶۷	باب الميت یسمع خفق النعال
۳۶۷	باب من احب الدفن فی الارض
۳۶۷	المقدسة
۳۶۷	باب الدفن باللیل
۳۶۷	باب بناء المسکد علی القبر
۳۶۷	باب من یدخل قبر المرأة
۳۶۷	باب الصلاۃ علی الشہید
۳۶۷	باب دفن الرجلین والثلاثۃ فی قبر
۳۶۱	باب من امر بر غسل الشہداء
۳۶۱	باب من دفن مر فی اللحد
۳۶۲	باب الاذخر والحشیش فی قبر
۳۶۳	باب حل یخرج الميت من القبر
۳۶۳	واللحد لعلۃ
۳۶۵	باب اللحد والشق فی القبر
۳۶۵	باب اذا سلم الصبی فعات هل یصلی علیہ
۳۶۵	وهل یعرض علی الصبی الا مسلم
۳۶۵	باب اذا قال المشرک عند الموت
۳۶۵	لا اله الا الله
۳۶۵	باب الجریب علی القبر
۳۶۶	باب موعظۃ الحیث عند القبر
۳۶۶	وقعود اصحابہ حوله
۳۶۶	باب ما جاء فی قاتل النفس
۳۶۷	باب ما یکرہ من الصلاۃ علی المنافقین
۳۶۷	ولا یستغفر لشرکین
۳۶۷	باب ثناء الناس علی الميت
۳۶۷	باب ما جاء فی عذاب القبر
۳۶۷	باب العقوبۃ من عذاب القبر
۳۶۷	باب عذاب القبر من الغیبة والبول
۳۶۷	باب الميت یعرض علیہ
۳۶۷	بالغداۃ والعشق
۳۶۷	باب کلام الميت علی الجنازۃ
۳۶۷	باب ما قبل فی اولاد المسلمین
۳۶۷	باب ما قبل فی اولاد المشرکین
۳۶۷	باب
۳۶۷	باب موات یوم الاثنين
۳۶۷	باب موات الجنۃ
۳۶۷	باب ما جاء فی قبر الیق علیہ
۳۶۷	وسلم والی بکر وعمر حق التسمیما
۳۶۷	باب ما ینهی من سب الاموات
۳۶۷	باب ذکر شراسر الموات

لَكَ بِحَيْثُكَ رَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تَرَى مِنَ الْحَادِثِ

الجزء الثاني

من كتاب رشاد الساري  
لشرح صحيح البخاري  
للعلامة اليلعي والفاضل اللوغي  
احمد بن محمد الخطيب القسطلاني  
رحمه الله  
لقد

انظر في المجلد الاول  
والطبعة المطبوعه في  
الطبعة المطبوعه في



شرح القسط لآل علی البخاری

مِلَّةُ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ص ٢٤١ نابت في غير رواية ابن عباس في الفروع والاصول

کتاب الاذان

بالدال الى النجعة وهو في اللغة كاحملنا هو في الشرع اعلا من مخصوص بالغا أو مخصوصة في وقت مخصوصة ثابت لا ينحصر كركعة  
سرواية في خبر وغيره (باب هل الاذان) مجمعة بعد الى الجملة اي مبتدأ منه وللأصلي والى ذم هذا الاذان فاستغنى التوسيع  
(ووقوله) بالزمن او بالجزء عطف على الجزء السابق وللأصلي وقول الله (شروا جمل واذا ناديتهم) اذنته  
داعيتهم (الى الصلاة) التي هي افضل الاحمال عند ذمها الا لساب (اختاروها من واطعيا) والاختار  
الصلاة او الصلوات وفيه دليل على ان الاذان مشروعة للصلاة (فذلك بانهم قوم لا يعقلون) معاني عبادة الله  
ومشركه وقد استدلل على مشروعية الاذان بالاصح كالانعام وحده قال المزمعي فيما ذكره من كثرة الروايات وذكر الله الساذين في هذه  
الآية ربطه الى اي حاكم (ووقوله) تعالى ما نزلتموه من ليلكم اسرا (اذناؤدى للصلاة) اذن لها من يوم الجمعة عند تعداد  
الاسماء على النية للخطبة نزل في رواية الاصيل الآخرة والاولى للاختصاص وعن ابن عباس فيما رواه ابو الشخير ان قتيلا كان  
نزلهم للصلاة في ايام الفجر استولى انودي للصلاة من يوم الجمعة وكما ذكرنا وعلى انه يقرأ بعباد الله بن زيد وغيره ووجه الطائفة  
بين الترتيب ولا يبين كونهما من يثنين وابتداء الجمعة اما كماله بدنة فالراجح ان الاذان تأتي للنية الا في يوم الجمعة وبالسؤال (احتار  
عن ابن عباس في ان الله اليوم سكونه لثباته في الاذان في يوم الجمعة قال ابن شاذان في الوارث بن عبد بن جابر فيكون السور مجتمعة لثباته في يوم الجمعة  
لان يوم الجمعة قال في قوله تعالى لا يؤدى للصلاة في يوم الجمعة قال ابن شاذان في الوارث بن عبد بن جابر فيكون السور مجتمعة لثباته في يوم الجمعة  
قال في قوله تعالى لا يؤدى للصلاة في يوم الجمعة قال ابن شاذان في الوارث بن عبد بن جابر فيكون السور مجتمعة لثباته في يوم الجمعة  
قال في قوله تعالى لا يؤدى للصلاة في يوم الجمعة قال ابن شاذان في الوارث بن عبد بن جابر فيكون السور مجتمعة لثباته في يوم الجمعة

نأفوسا (أما ربال) بصم الفم: أي مرة النبي صلى الله عليه وسلم كما وقع معتر حابية في رواية النسائي وغيره عن قلبية عن علي  
 أن يشفع إذا كان أبيض تتركب السنين أي بأن يخالطه متقى لألف التكبير في قوله بأنه أبيض وكذا كلمة التوحيد  
 في آخرها منقذ والماء معطمة (وان يورأ كفاة) الألف كفاة فانه يتي واستنطس فوله عامر ربال وحسب كذا  
 ولا يجوز له سنة وجماعا للفتل بالوجوب بأن لا يملأ لعل كذا في كونه شاملا لألف كذا وان شاملا له ليس كذا بل  
 الصبغة البرقية واحدة في الشيء ولو كان فلا كلفها للصلاة للفتل واجب بانه اذا تمت الألف بالصبغة لم يكن يكون أهمل  
 ما مر ربه قال ما في دقيق العبد هو رواء هذا الحديث المسند من يور وفيه الفتحة والصبغة والقول واخره المؤلف في ذكر  
 لميراثيل وسلموا النور وادوا والنسائي والنزدي وان ما جده به فله (أحد تنا محمود بن غيلان) هم العبد المتعمد  
 للزور (قال حدثنا عبد الرزاق) ابن مام (قال أخبرنا جريح) عبد الملك (قال أخبرني) بأحد أن رافع مولى  
 ابن عمر (ان ابن عمر) والطالب كان يقول كان المسلمون حين قتل مواليد بينهم من مكلف للزور بجمعة  
 فيتحبون الصلاة بالماء المهلل يتبعون أي يقتدرون حبسها ليدركوا في الوقت ولكنهم في تحبب  
 للصلاة (ليس ينادي لها) بغير اللال من الميعول وفيه كلف لعل ابن مالك حوا استعمال ليس جازا لا  
 لها ولا غيره ويحذر أن يكون اسمها صمد الشان وحدها الحرة يعزى في رواية مسلم ما يؤيد ذلك ولعله ليس ينادي لها أحد  
 (فتكلموا) أي الصبي بغير فعل الله عنهم (يوقا في) ذلك فقال بعضهم اخذوا قوسا تكسر الحاء على  
 صورة الألف (مثل نأفوسا لنصارى) الذي يصوبونه لوقت صلاتهم (وقال بعضهم بل يوقا) أي تحذف  
 سوا تضم للوحدة (مثل قرن إلى يهود) الذي يمحى فيه يجمعون عند سماع صوته فيسبى الشجر من بين النيس المحبة ونشأ  
 للوحدة المضمومة فانزقوا قرأ عبد الله بن زيد كذا أن عمه إلى الحق صلى الله عليه وسلم قضى عليه رواية وصلة وسقط  
 وأوفى كذا الوقت ولد رافع (فقال عمر) والطالب (قال) الله علة (أو) جمعة الاستنهام ووالطبيب  
 على معناه أي يقولون بمولعتهم ولا (تبعثون رجلا) مراد الكتميه في منكر حال كونه (ينادي بالصلاة)  
 وعلى هذا ألفه هي النصيحة والتقدير كما مر في قوله القوي ونفسه لا أظن ابن عمر بأن سبقت حاشية الله بربيعا  
 ذلك فأنفبه الله أقص مر ويا غل السق جل الله عليه لم تال شمع على الصلوة فوجى فاقى النبي صلى الله عليه وسلم فقال رأت مثله  
 مرأى مثل على ابن عمر يكن حاصل أقص عبد الله قال والظاهر أن شارع عمر بأرسال لجل سادى بالصلاة كانت عقلا مستأرقا  
 يفعلونه وإن مر ويا عبد الله كمت بعد ذلك ونفقه العبد بجهة التي لشخص ابن عمر بن السبع جمعة لعل لا يصعد إلى  
 حاوره فانه قال فيه بعد قول علة بمريد ادا إلى أن فام كذا ان وكان عقول لعل لك علفه فقال له سق صلى الله عليه وسلم  
 لمعك ان تخبرنا لك الحرة وليس ميرا ان عمر سمع الصوت فخرج فقال فهو يلقى كان من المثل في رواية كلام بعضهم أي ان عمر  
 استخرج ابا ابن عمر لعل أقص كمت فراض بانه ادا سكنت في رواية ابن عمر عن قوله شمع على الصلوة فخرج واستسما  
 ابن عمر ابا يكون انبات ذلك كذا على انه لو لم يكن حاضرا لم يكن يعترض مثل هذا (فقال) بالعلم ولا ي  
 الوقت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يابلل فم فنادى بالصلاة) أي ذهب إلى موقع  
 بأمر ربه بالصلاة ليس هو الذي كذا فله النورى متعقيا من استنطس منه صفة كذا ان فام كذا ان حرمية وان السدي  
 عياض نعم هو سنة فيه وبه استدل العلامة الساجد الحالى للقيام بموافقة على تعقبه السورى فان قلت ما الحكمة  
 وتخصيص هذا من ربال ولو كان يوحى حبسها منه من التوبة ما صلى الله عليه وسلم والرفع لذكر كذا اذا كان على لسان  
 غيره كان ارفع لذكر واخر اشانه على أنه رابع روافد في المراسيل ان عمر لا رأى كذا ان حوا لعل النبي صلى الله عليه وسلم  
 الوحى فذكر بذلك فام ربه كذا ان ربال فقال له عمل السبل هو سبقت بها الوحى ورواه هذا الحديث حسنة وفيه التحسين والاحاد  
 والقول واخره مسلم والنزدي والنسائي (باب كذا ان شتى شتى) بغير تخوين مع التكرار لا كذا أي من يورى من يورى













الفرع بل لكراهة التزويج وهو هذا القول من بنو كعب بن مالك بن النضر وفيه الخبر والفرع بل لكراهة التزويج  
في الشهادات ومسلم السنن والترمذي باب جوار (الكلمة في) ان شاء الله تعالى فان بعد الفاطمة وركل  
سليمان بن صرد بغير الصلاة لمصلحة وقيل له وفي اخره لا يصح ان يكون النكاح الصالح في اذات  
كما وصله المؤلف في تاريخه عن ابن عديم ما وصله في كتاب الصلاة باسناد صحيح بلغة انه كان يؤذن في العسكر  
فامره بكيفية اذانه وقال الحسن البصري لا بأس ان يقرأ في المؤذن وهو يؤذن او يقيم أو يستند  
قال حدثنا مسدد بن ميهل قال حدثنا احمد بن زيد عن ابيوب السخري وعبد الحميد  
بن دينار صاحب الزبادي وعاصم بن ابي سليمان الاحول ثلاثة عن عبد الله بن الحارث البصري  
ابن عمر بن محمد بن سبر قال خطبنا ابي عباس رضي الله عنهما حين جمعنا في صلاة في يوم دهم فخطبنا  
وفقر الزاد وسكون الدال المنهولة وبالفتح النية كذا لکنه يعني والي الوقت والي العسكر اي يوم ذي الحجة فاما من  
مطر فخرى او وحل وفي الفرع يترى يوم والمناجس واكثر من رزق راي من وضع الدال اي غيبه باردا او ماء قليل في  
النساء فلما بلغه المؤذن ان يقول حي على الصلاة او اراد ان يقولها فامر ابي عباس ان ينكر الصلوة  
في (الرجال) بل انما نصب الصلاة بقليل وصلوا واذا واجيز الرفع على الاجلاد والرجال في الصلاة فمحل وهو سكن الشخص  
وامانه اثنائه اي صلواتي منكم وبن عليه اذ انشد ان يقول لا تقل حي على الصلاة وفي الحديث ان عباس  
قالها اخره اياه واكمل جازان من علمها الكشاف في الاثر من بعد ما حسن مثل خسر تمام كانا بعد المرات باستد  
صحيح عن نعيم بن النضر قال اذت مؤذن النبي صلى الله عليه وسلم للصلاة في ليلة باردة فتمنيت لوقال ومن  
فقد قال خرج فلما قال الصلاة خيم من النوم قالها فقبض اليه بي المحجلين وقوله الصلاة في رجل في مثل الشو  
بعضهم لم يلبعضوا منه كواضع في اذات وتبدل المحجلين بدل ذلك فقال ابراهيم بن الحسن الذي ذكره  
من هو خير من ابي النضر بن ابي عباس وهو النبي صلى الله عليه وسلم ولا بن عساكر مني ولكنكم يعني منهم  
اي من المؤذن والقوم وانما اي الجمعة فان قلت لم يسبق ما يدل على انها الجمعة اجيب بانك ليس من شرط معد  
الضمير ان يكون ذكر الجمعة على ان قوله خطبنا يدل عليه يوم ما وقع من الضمير في رواية ابن عليه ولعله ان الجمعة  
عمره بسكون الزاى واجبة وان كرهت ان اخرجك فتمسك في الطين فان قلت ما وجه لطاقة بين الضمير والجمعة  
اجيب بانها لما كانت زيادة الذكر في اذات الحاجة اليها كذا في قوله الكراهة في الاذات من جهة الجمل كذا في ذلك  
الذكر وكذا في قوله خطبنا على هذا الكلام في الاذات بل القول المذكور مشروط من جملة الاذات في ذلك الحال عند دخول الصلاة  
في شأنه وموقوف عند ما في الطول بل كذا في الحديث عجا لم يقصص بحيث لا يفتأ اذانا في غير اليومين من جملة الكثرة المستع  
مطنا لكان ان حصل معك في الايام في الاذات في كل يوم في الجمعة عن ابن القاسم نحو وقال الحنفية فمما نقله العيني انه  
خلو في الاول ومرتلة في الثانية السبعة بهربون وفيه التوثيق والفتنة والقول وتلاوة من السابغين في بعضهم من بعض  
واخرجه ايضا في الصلاة والجمعة في قوله ابو داود وابن ماجه في الصلاة باب جوار اذات الاخي اذ كان له من تحية فيقول  
الوقت و بالسنن قال حدثنا عبد الله بن مسلمة ينفخ الانم القننى عن مالك الامام عن ابن شهاب عن محمد بن مسلم  
ابن عمر عن سالم بن عبد الله عن ابيه عبد الله بن عمر بن الخطاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان كان في  
الجمعة يليل اي في بل فكلوا واشربوا حتى تاتي الاذان وادى اي يؤذن ابن ارمو فكلتم عرو او يمشي في رايه في القننى  
وارموا عن اسمها عاكة بنت عبد الله الحزمية قال واكثر من ثمانية ايام عن ابن شهاب وكان ابن ابي عمير عن محمد بن رجاء  
اعني عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير  
الاصح اصح يصح بالكلية ان يكون في صلاة شققة في يومها في العترة في الصلوة طحا في سائر ايامها في الصلوة

بأي آخر عدت من أجل بطلان المدعى ولست بها وأصلها من قبولي التمسك وقد يقال للدين نقصه وهو المراد في الآية لاجل نفي  
عليه قوله فأسكنوه من معروفتكم ذلك ما أسألكم من انقضائه كالأجل وحديثه فليس المراد من الحديث ظاهراً وهو كالأجل بظاهره  
التي قيل فيها من بطلان المدعى والتخصيص على المدعى وخلفه لم يرد ولا في جواز ذلك بعد بطلان المدعى فإنه جعله خاسية  
لأنه جعله خاسية عليه فلهذا بل لا يؤذن دليل فان فيه اشعاراً بأن ابن أم مكتوم يتخلل فيه وبينها ثم عند القول في إيجابها  
من قوله صلى الله عليه وسلم حتى يؤذن ابن أم مكتوم فإنه لا يرد من حق بطلان المدعى واجباً بأن شاذه جعل علامة لفرضه الأكل  
وكانه كان له من رضى الوقت بحيث يكون إذا لم يفتقر إلى بطلان المدعى في حق هذا الحديث مشروطة إذا كان قبل الوقت في الصبح  
وعل يكتفي به عن إذا كان بعد الصبح أم لا ذلك لا يرد للشأن في مالك واحد وأصحابهم من روى الشأن في البلد يجرى عن ابن  
الخطاب رضي الله عنه أنه قال عمل إذا كان الصبح بل يجرى المدعى وخلفه المدعى وحديثه فليس من قبل نصف الليل الآخر  
أن صلاته نذر ذلك الناس من غير ما ينبغي أن يوجبوا إلى التأخير لأن هذا من ذهب إلى يوسف وابن حبيب من المالكية لكن يعكس على  
هذا قول الفقهاء من الروى عند المؤلف في الصيام لم يكن بين إقامته أي دليل وابن أم مكتوم إلا أن يرد في ذلك دليل من غير  
مروى عند الناس من قوله في رويته عن عائشة وهو يبنى كونه مرسلاً وبطلان قولنا بل لا يرد دليل من غير أخذ  
فسيكتفي في شرح النهج وسكن نصيصة عن القاضي حسين والسوئي قال وقطعه به بقوى وهو أن الوقت الذي يؤذن فيه قيل  
الغير هو وقت الصبح وهو كما قال في الفقه من قبل الصبح وقال إمام أبو حنيفة ومحمد بن زياد بن عبد الجبار أن وقتهم بعد الوقت  
لأنه عليه السلام قال لما كانت قبل الوقت لا يؤذن حتى تروى الفجر للشمس من عند الكعبة جواز من السدس لا من السبعين بل من قبل  
المازني أنه يؤذن لها إذا صليت لغت كروية في حديثه في إقامته أن شاء الله تعالى باب إذا كان بعد طلوع  
الفجر وبالسند في حديثنا عبد الله بن يوسف التميمي قال أخبرنا مالك إمام دار الهجرة عن نافع  
مولى ابن عمر عن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما قال أخبرني حفصة أم المؤمنين أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم كان إذا اعتكف المؤذن للصبح أي جلس ينتظر الصبح كرويته وانصرفت أشعا  
لأن كل من صلاة من صلاة الفجر وهذه صلاة كالأصلي والقبول والآخر فيما كنت عن ابن قنول وفي رواية لابي بصير روى في حديثه  
عنه ورواية عبد الله بن يوسف عن مالك أيضاً عن عائشة روى الموطأ حديث مروى عنه كان إذا سكت المؤذن من الأذان  
الصبحي قال إنما هي جرح وهو الصواب والى الوقت ولا يصح إذا اعتكف وأذن بل والعتكف على سكتة من الصبح هي أن اعتكف على  
على النبي صلى الله عليه وسلم ولست بكل كونه بلز منه أن يكون صوته لما ذاك محتجباً بما لا اعتكافه وليس كذلك وأحب  
مبسطة الصلاة كالأذان أن حفصة روى أنها شاهدت عليه السلام في ذلك الوقت معتكفاً ولا ينام من أدومه وكان عساكره  
اعتكفون ذلك بسفك الماء والواو والي ذروها الحيز كان جرحهم الذي كان إذا أذن المؤذن بدل قوله اعتكف ويلي بالي حدة  
من حين ظهر الصبح والواو والي صل عليه الصلاة والسلام من كعبتين خفيفتين سنة الصبح قبل أن يقيم  
الصلاة في بعض الشاة للوقت من تمام أي قبل تمام صلاة فرض الصبح وجواب إذا قوله صلى الله عليه وسلم روى هذا  
الحديث في مدنيون أخبرني عبد الله بن يوسف وفيه القوي والآخر في الفضة وأخبرني مسلم والترمذي والنسائي وابن مكيه  
وبما رواه حديثنا أبو نعيم الفضل بن دكين قال حدثنا شيبان بن عبد الرحمن النخعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي  
سليمة بن عبد الله بن عبد الرحمن بن عوف عن عائشة رضي الله عنها كان ولدنا صلى الله عليه وسلم في الوقت قالت كان يركب  
أنه كانت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي ركعتين خفيفتين سنة الصبح بين الأذان والاقامة  
من صلاة فرض الصبح ومطابقة لفقه الأئمة الذين هم بطريق الأئمة لأن صلاة عليه السلام ركعتين بين  
الأذان والاقامة تدل على أنهما بعد طلوع الفجر وأن الأذان كان بعد طلوع الفجر والذين قالوا في الحديث  
مسلم أيضاً روى عن حديثنا عبد الله بن يوسف التميمي قال أخبرنا مالك إمام دار الهجرة عن نافع





ومرر كذا في إياها كذا ولا تظن أن يصلون الركعتين) وهي عسا كركعتين قبل المغرب فلا تسر ولا تمركن بين  
 الركعتين ولا قامة شيء كثير ولا قال ابن بون هذا آخر كلام الرسول عليه السلام من كل ذاتين صلاة معداضة إن أناس  
 ناف وقول الرسول ثبت أو لا تنخصر لعموم الخبر السابق أي يترك كل ذاتين صلاة أو المغرب فأنهم لم يركبوا فاجعلوا بينهما بقاء  
 يلبسون في الصلاة في أثناء الركعتين ويخرجون مع فراغها وتعتب بأنه ليس الخلل ما يقتضي أنهم يفرقون مع فراغها ولا يلزم  
 من شرعهم في أثناء الركعتين ذلك دور هذه الخطة الستة ما بين الوسطي والوسطى ويصير وفيه الخلل وأخبارنا في الركعتين  
 والفلول والخروج للفلول من الصلوات ركعتي النساء (قال) وابن عسا قال لا يبعد أن يكون الخبران في قول عثمان بن جبلة  
 وموحد أو وهو مفتوح حدث ابن أبي سرياد بن أبي عبد العزيز بن أبي سرياد (وابوداود) قال الحافظ ابن حجر هو الطائفة  
 فيها يظهر في وليس هو الذي يفرق الركعة والفاء (عن شعبة لم يكن بينهما) أي بين الركعتين أو قامة لا تترك الأولى  
 فيه تعقيد لا خلاف السابق في قوله لم يكن بينهما شيء أو الشيء الذي في السابق الكثير كركعتي المغرب من الغليل ونفي لكثير  
 يقتضي ثبات الغليل قد وقع الاختلاف في صلاة الركعتين قبل المغرب والتمسح به التوجه أو استسحب وقال مالك الشدة  
 وعن أحمد بن حنبل في الصلاة في فصل بين ذاتيها بأكثر من فصل وهو مسكنة لأن تأخيرها مكروه وقد مر في المسكنة  
 ثلاث خطوات كما عندنا ما هو أعظم وعن صاحبنا مجلسه خفيفة كل أربعين الخطيبين وتأخيرها من حيث  
 الحديث إن شاء الله تعالى في الظهور (باب من أنكر الركعة في الصلاة بعد أن سمع الركعتين مع الركعتين أو الاستسحاب في  
 أبو اليمان) المحرم نافع (قال أخينا) ولا يصلح حديثا (شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن  
 بن شهاب (قال أخينا) ما قد روي في خبرنا عروة بن الزبير ابن العوام (أن) أبو المؤمنين (عائشة)  
 رضي الله عنها (قال) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سلمت الركعة الأولى بالثناء التوقية (ب) النداء  
 الأولى من صلاة الفجر أي فرغ منها مسكوت وأوليتها باعتبار الركعة أو قولها باعتبار الفجر فأنه لا يمتثل  
 أن يكون التائب باعتبار أولها بالمعنى أو السابعة أو لولاها الركعة الثانية وحكي السابعة أنه روى سكتها بالموحدة  
 وأصله من سكتها الماء وهو صمدى صل الركعتان وأفرغ في الركعتين من جهة الصفين في وجهه نسخة التي قال إنه تأخيرها  
 الغري وأما إن الشاة تنصير من الحديث قال الحافظ ابن حجر وليس كما قال ولم يثبت ذلك في شيء من الطرق وإنما ذكره الحافظ  
 من طريقه كذا في مني عن الزهري فقال أن سويد بن نصر روى عن ابن البار أنه سمعه ضبطها بالموحدة وتعتب أحسن من غيرها  
 لم يبين وجهه إلا وقال وليس المصنفان من روى حديثه عن ابن البار (قال) لا يمين الزاوية بالثناء صحبه وحسينة الصواب  
 والباقي في بابها قول بعض عن مثل فأنكأ به خبره أن وجه النسبة للحدوث أن المنصحين أنتم وقال ابن بطال السعافتي  
 ولها أي سكتها بالموحدة وجه من الصواب قال العيني بل هي حين الصواب كان سكتها بالثناء التوقية لا تسعمل بالموحدة يستعمل  
 بكلمة من روى وسكتها بالموحدة استعملها كالباء ثم لا يمتنع عن بقاء الأربعة يستعمل كل حرف في بابها ولا يستعمل في  
 غيرها كالكسرة أو نكتة منها انتهى جواب ذاقوله (قام) أي النبي صلى الله عليه وسلم (فركع) ولا في الوقت ركعتين (ركعتين خفيفتين)  
 قبل صلاة الفجر لا يستبدل (الفجر) بالموحدة والخروج من كسبها فلا كسب حتى يستبدل ركعتين بالخروج  
 الاستسحاب (فما طهر) عليه السلام ثبت (علي شعبة) ابنه (الأمين) هو علي بن أبي طالب رضي الله عنه في حديثه التائب من ذنبه كالباء  
 أو للتبرع من التوبة على الاستسحاب أو التوبة في غير الصلاة مع اختلافه لا يستبدل (الأمين) هو علي بن أبي طالب رضي الله عنه في حديثه التائب من ذنبه كالباء  
 وهو قوله الصلوات على الاستسحاب أو التوبة في غير الصلاة مع اختلافه لا يستبدل (الأمين) هو علي بن أبي طالب رضي الله عنه في حديثه التائب من ذنبه كالباء  
 استعمل كل حرف في بابها (الاستسحاب) هو علي بن أبي طالب رضي الله عنه في حديثه التائب من ذنبه كالباء  
 فأنظر الصلاة إذا كان متعبا لها فأنظر الصلاة إذا كان متعبا لها فأنظر الصلاة إذا كان متعبا لها فأنظر الصلاة إذا كان متعبا لها  
 ولغة في الفلول وأخرجها للثناء في الصلاة (باب) بالسنة (باب) الركعتين (باب) الركعتين (باب) الركعتين (باب) الركعتين

















(قَالَ فِيمَا صَلَاةُ قَعْرُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ رَجُلٍ مُجْتَنِبَةٍ) أَي مَنَعَهُ مِنَ الدَّخُولِ فِي صَلَاةِ النَّبِيِّ  
 الْكَلَامُ بِهِ وَدَهَسَ فِي رِجْلِهِ حَتَّى بَعْضُ الْقَوْمِ (بَعْدَ مَا أَقْبَمَتِ الصَّلَاةُ) وَنَهَى الْمَرْءَ عَلَى سَكْرَةِ الْكَلَامِ بَعْدَ مَا تَمَّتْ مُرَادُ  
 عَيْرٍ وَنَهَى فِي ذَلِكَ الْخَبَرِ وَأَبْنُ عَسَاكِرَ مَرَدَةً ذَكَرَ مَا فِي النَّاسِ الْإِنْفِي وَهُوَ الَّذِي كَرِهَ أَنْ يَجْعَلَ وَهُوَ زَالِ الْحَسَنِ مِنْ مَنَعِهِ ثُمَّ عَنْ الْفَتْحِ  
 فِي جَمْعَةٍ شَقِيقَةٍ لَمْ يَطْعَمُوا وَجِئَتْ ذَلِكَ الْبَابُ قِيَامُ سُبْحَانَ اللَّهِ تَعَالَى وَرَوَاهُ الْفَتْحُ بِصُرُوفٍ وَمِنْهُ الْفَتْحُ وَالْعَصَةِ وَالسُّوَالِ الْقَوْلِ  
 وَرَجَدَ ابْنُ دُرَيْدٍ فِي الصَّلَاةِ (بَابُ وَجُوبِ صَلَاةِ الْجُمُعَةِ) الْخَالِقُ لِلْقَوْلِ الْوُجُوبِ وَخَوِصَّتْهُمُ الْكُتَابَةُ وَالْعَبْدُ بَيْنَ كَيْفِ قَوْلِهِ (وَقَالَ  
 الْحَسَنِ) أَيِ الْخَبَرِ (أَنْ مَنَعَتْهُ) أَيِ الْوَجْهِ (الْمَنْعَةُ عَنْ) الْحَبْوَةِ إِلَى صَلَاةِ (الْعَصَاةِ فِي الْجُمُعَةِ) حَالُ كَوْنِ مَنْعِهَا  
 (مَنْعَةً) أَيِ لَا حَالَ شَقِيقَةٍ (عَلَيْهِ) وَلَيْسَ فِي الْفَرْعِ مَا عَلَيْهِمْ كَانِ عَسَاكِرَ الْوُجُوبِ وَرَوَاهُ فِي جَمْعَةٍ مَالِكِيٍّ (لَمْ يَطْعَمُوا)  
 لَيْسَ بِكَوْنِهِمْ يَرِيدُ وَجُوبَ نَعِيمٍ لَأَن طَاعَةَ الْوَالِدَيْنِ وَجِبَتْ حَتَّى لَا يَكُونُوا مَعْصِيَةً لِلَّهِ وَنَزَلَ الْكَلَامُ مَعْصِيَةً عَصَاةً هَذَا الْكَلَامُ  
 إِجْرَاهُ مَوْصُولًا مَعْنَاهُ فِي كِتَابِ صَلَاتِهِمْ الْحَسَنِ مِنْ الْحَسَنِ الرَّسُولِيِّ بِمَا سَادَ حُجُوبُ الْحَسَنِ فِي بَصَرِهِمْ نَظَرًا عَامًّا أَمَّا إِذَا أَرَادَ  
 ذَلِكَ لِيُطْعَمُوا لِكُلِّهَا حَالُ الصُّومِ وَاجِبُ الْهَيْئَةِ بِمَا يَأْتِي فِي الصَّلَاةِ وَالْإِسْنِ ذَلِكَ لِيُطْعَمُوا مَرْبُوعَةً قَدْ أَتَى الشَّرْهُ فُطْلَانِي  
 الْفَتْحُ لَأَن رَجَعَتْهُ عَنْ كَلَامِهِ الْبَرَاءُ فِي شَرْحِ عِدَّةِ الْأَحْكَامِ لِشَرْعِيَّةِ الْجُمُعَةِ حِكْمَةٌ ذَكَرَ مَا فِي صَلَاتِهِمْ مَعَهَا فَمَنْ طَعَّمَ كَلَامَهُ فِي  
 الصَّلَاةِ بِمَا شَرَعَتْ السَّاحِقُ لِلْحَالِ الْجَمْعُ الدَّعَاءُ الْفَتْحُ وَارْتَابَ الصَّلَاةُ مِنْ الْمَرْءِ وَهُوَ أَنْ يَتَعَلَّمَ كَلَامَهُ فِي الْعَاظِلِ  
 مِنْ أَحْكَامِهَا وَمَا أَتَى الرَّائِي مَنَعَتْهُ عَادَةُ قَوْلِ الْعَادَةِ تَعْمُرُ كَلَامَهُ عَلَى النَّاسِ حَتَّى صَلَاةُ الْيَوْمِ وَالْأَسَدُ قَالَ رَحِمَهُ  
 عَدِلَ اللَّهُ بَيْنَ يُونُسَ (النَّسَقِ) (قَالَ أَخْبَرَنَا ذَلِكَ) أَمَّا كَلَامُهُ (عَنِ ابْنِ الزَّيْنَادِ) عَدِلَ اللَّهُ بَيْنَ دُكُونِ (عَنِ كَثَرِجِ)  
 عَدِلَ اللَّهُ بَيْنَ هَرَمٍ (عَنِ ابْنِ هَرَمٍ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) رَأَى دُكُونًا قَدْ سَأَسَ  
 بَعَثَ الصَّلَاةَ (قَالَ) (وَاللَّهُ الَّذِي) بَقِيَ سَبِيلُ (أَيِ) سَقَرٍ وَوَدَّ يَرَى لَقَدْ هَمَّتْ فَوَجَّاهُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ  
 وَلَعَنِي لَعْنُ قَبِيضَتِ (أَنَّ) أَمْرَ عَطَبٍ فِي عَطَبٍ) نَالَهُ وَصَرَّ لِسَانُ الْفَتْحِ وَدَعَا كَلَامُ السَّكَاةِ طَامَسَ مَسَاكِينُ  
 مَصْبُوعًا طَعَامًا عَلَى الْمَصُوبِ الْفَتْحُ وَكَذَا الْإِنْفَالُ الْوَاقِعَةُ نَعْدُ وَالْوَجْهُ وَالسُّمْتُ عَلَى عَطَبٍ وَكَانَ عَسَاكِرُ  
 دَرِجِيحُ بَعْمُ الْفَتْحِ وَفَتْحُ الْعَوْنِيَّةِ وَالطَّاءُ وَكَانَ عَسَاكِرَ الصَّلَاةِ عَطَبُ الْفَتْحُ وَالطَّاءُ وَكَانَ الْبَابُ عَطَبُ الْفَتْحُ وَالطَّاءُ وَكَانَ  
 بَدَلُ الْفَتْحِ لِلْمَرْوَةِ وَلَمْ يَنْدَلِ الطَّاءُ بِمَا فِي رَوَاهُ عَطَبُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ  
 فِي الْغَزَايِ بِكَيْفِ لَيْسَ بِسَبِيلِ اسْتِغْنَاءِ لِسَانِهِ وَنَفَقَ الْعَبْقُ بِمَا لَمْ يَرَى أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ اللُّغَةِ مَعْنَى عَطَبُ كَسْرُ الْبَابِ الْمَعْنَى يَجُوعُ  
 (ثُمَّ أَصْرَ) بِالْمَعْنَى وَصَلَهُمُ (بِالصَّلَاةِ) الْعَشِيَّةِ وَالْغَزَا وَالْمَرْوَةُ أَوْ مَطْلَانُ كَلَامِهِ رَأْيَاتُ وَلَا صَلَاةً دُخُولًا نَعْدُ الْوَاقِعَةُ  
 (فَبُذِّنَ لَهَا) لِنَفْخِ الدَّلَالِ الْمَشْدُودَةِ أَيِ بَعَثَ السَّاسَ لِأَحْلَاهُ وَالصَّيْرُ مَفْعُولٌ نَأَى (ثُمَّ أَصْرَ) جُلُوسُ الْفَتْحِ الْفَتْحِ الْفَتْحِ  
 تَعْمُ الْخَالِفُ الْمَشْتَعِلِينَ بِالصَّلَاةِ نَاصِدًا (إِلَى رَجَالِ) الْجُمُعَةِ إِلَى الصَّلَاةِ (فَأَحْرَقَ) عَلَيْهِمْ بِقِيَامِهِمْ كَلَامَهُ  
 عَفْوِيَّةٌ لَهُمْ وَفِيهِ رَأَى رَجُلًا يَجْرَحُ الصَّدِيكَ وَالسَّامُ وَمَعْنَاهُ أَنْ الْعَفْوِيَّةَ لَيْسَتْ تَأْخُذُ عَلَى النَّاسِ مِنَ الْمَرْءِ خَرِيفَةُ الْفَتْحِ  
 وَبِوَجْهِ وَاحِدٍ نَبَشْدِيَّةُ الزَّامِ وَفَتْحُ الْفَاتِ وَجْهَهَا كَسْفَتُهُ وَهُوَ مَضْرُوبٌ كَثِيرٌ وَلِلْأَلْفَةِ فِي الْفَتْحِ وَبِهِ اسْتَدْلُ  
 كَلَامُهُمْ أَسْمَدُ مِنْ خَالَاتِ الْمَرْءِ دَرَجَتَيْنِ كَلَامَهُ الْوَكُوفُ كَلَامُهُ سَنَةٌ لَمْ يَجِدْ دَفْأَهُمْ كَلَامَهُ الْفَتْحِ وَكَانَتْ دَرَجَتَيْنِ كَلَامَهُ  
 كَانَ قِيَامُ عَلَيْهِ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامُ مِنْ مَعْنَاهُ كَلَامُهُ الْوَكُوفُ ذَلِكَ حُجُوبُ عَطَبُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ  
 كَأَيِ حَرَمَةٍ وَجِبَانٍ وَابْنُ دُرَيْدٍ رَوَى عَنْهُ السَّامُ لَكُمُ السَّلَامُ لَمْ يَجِدْ الصَّلَاةَ كَلَامَهُ الْوَكُوفُ وَنَالَ ابْنُ حُسَيْنٍ وَمَا لِي بِهَذَا  
 مَقَالِدَةً وَهُوَ وَجْهٌ عَدِلَ لِنَافِعِيَّةِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَلَامُهُ الْوَكُوفُ الشَّيْخَانِ صَلَاةُ الْجُمُعَةِ أَصْلُ مِنْ صَلَاةِ الْعَدِ  
 لِسَبْعٍ وَعَشْرِينَ دَرَجَةً لَوَاطِبَةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهَا بَعْدَ الْفَتْحِ وَوَسَّادَاتُ فِي شَرْحِ الْيَوْمِ كَأَيِ قَرْنَتَاهُمَا  
 عَرَاهُ الْعَبْقُ لِنَفْخِ الْهَدَايَةِ وَأَكْثَرُ الشَّيْخَانِ عَلَى أَنَّ رَاجِعَةً وَمِنْهَا سَبْعَةٌ كَلَامُهُ الْوَكُوفُ وَهَذَا مَعْنَى السَّامِ كَأَيِ دَرَجَةٍ كَلَامُهُ  
 جَمُوعًا كَلَامُهُ الْفَتْحُ بَيْنَ يَدَيْهِ السُّوَالِ الْمَتَاعُ كَلَامُهُ الْوَكُوفُ وَبِهِ نَالَ بَعْضُ الْكَلَامَةِ وَاحْتَارَهُ الْحَاوِي وَالْكَفَرِيُّ وَعَبْدُ وَحَا



من المتقدمة حديث الى دارهم من ابراهيم بن محمد بن ماسن ثلاثة في قرية لويديو لقيام فيه الصلاة لا يستحق عليهم الشيطان لولم  
ويمكن ان يقال ان التمدد بالوقوف وقدر حتى تترك خوض الكفاية لشدة عرقه قال تارك خوض الكفاية واجب عن حديث  
الباب ما نهى عنه لم يفعل ولو كانت رضى عنى لكان كماله وان خضعة للجماعة شتت وان الحديث ورد في قوم من المؤمنين يتنقلوا  
عن الجماعة ولا يصلون كما يدل عليه السياق فليس التمدد للترك للجماعة يخص جهة بل يعمر الليل وتغيب بانها يصعد  
اعتنا وقيل لا يصلوا والسلام بتأويل المؤمنين على ترك الجماعة معهم علمه بأنه لا يصلح لهؤلاء فكان عليه الصلاة والسلام  
معرضا عنهم وعن حقوقهم على بطونهم واجيب بأنه لا يتصور ان ادعى ان ترك جماعة المؤمنين كان واجبا على كل دليل  
حرف ذلك واذا ثبت انه كان محمدا بن علي في امره ما يسميهم اهل على جوبه لم يصحوا منهم وفي قوله في الحديث الا ان شاء الله  
بعد اربعة ابواب ليس صلة وانقل على المؤمنين العشاء والخير لا لا على الله ورد في المؤمنين لكن المرافقة العصبية كالتفان  
الذكر كما يدل عليه حديثه في الخبر في الرضا في ايام اداءه في قوله ما يصلون في بيوتهم ليست بجعة نعم سيا حديث الباب يدل  
على الوجوبين جهة الجماعة في دهر من خلف عنها رجل المان من المؤمنين في غير الجموعة اما في ذلك امة شفي حتى  
وحين لم تكن بينهما رضى عنى ثلاثة التفسير بالرجال في قوله ثم اختلف الى هناك يخرج العبيان والاسماء فليست في جهنم  
منها كبريا والفلان السابق في المؤداة اما الغضبية فليست الجماعة فيها رضى عنى ولا كفاية ولكنها لست لانه عليه  
السلام صلوات الله عليه وسلم اذ ادى شرا على السلام التسم للجماعة في التاكيد فقال (و) الله  
(الذي نفسي بيده) يتفرد (لويديو احداهم) اي المتخلفين (انه يجير عرقا سمينا) بغير العيان الممات وسكو  
الراء والمفان العظم التي عليه غنية كحد او قطعة كحد (او مره كان حسنتين) اكبر للعلم وتنفذ في جماعة  
فلفت السادة واما بين ظلفنا من الحكم كمن الجفارى فيما نقله للسقلى في روايته في كتاب الاحكام عن الفريش  
الواسم سبطه عليه الرضى لا شهد العشاء اى صلواتها المان عند رضى العيان لوعلمهم انه من حضر الصلاة  
يجد تعداد يوازي ان كان شبيها حديث الخبر انفسهم رضى على الدنيا ويحصر حالها من مؤيداته لا خرف وتعيها رضى  
وصف الخبر على الشئ القدر من مطوينا ويلعب به مع النقر يطعها يحصل به رفيع الدرجات بمنزلة الكواكب جوف  
العرى بالسبي والمادة بالحقس يكون ثم باعث نفسا على محصلها واستنبط من قوله لغضمت فقد برز لاهل الجهد  
على العقوبة وسررت النفس اذا رقت بالاهون من ان واجرا كثر به عن الاعمال ومعية اليك المتلفة بالبرئان في عراكها  
ان شاء الله تعالى ورواه الذهبي كاهم ويخون كاشبه للثلاث فيه الحديث ولا خيرا ولا عنة واخرجها ايضا في احكام التواكل  
في الصلاة (باب فضل صلاة الجماعة) على صلاة الفرد (وكان الاسود) بن زيد الفخري لعلي كبر النابيين (اذا اقامت  
الجماعة) اى صلاة في مسجد يجمع فيها (ذهب الى مسجد النبي) وصله ابن ابي شيبة ياسا ادهيم ومطابقة للترجمة حتى  
انه لو اقامت الجماعة عند الاسود لما ترك فضيلة اول الوقت ونوجه الى مسجد اخر ومن حيث ان الفضل المورث  
احاديث الباب مقصود على جميع السجود من جميع بيته كانه لو لم يكن مقصودا بالسجود الا شفي في بيته ولم يات  
مسجد اخر لاجل الجماعة (وجاء النس) ولا يصلح وان عساكر السرب فالك فيما وصله ابو يعلى مستندة قال انت حكاية  
الصبر (الى محله) في رواية البيهقي انه مسجد بني رفاعه وفي رواية ابن يعلى انه مسجد بني فولة (قال صلى فيه)  
بغير الصاد وكسر اللام (فادن) واقام وصل الى جماعة قال البيهقي في روايته جازا لشيء من منية وابسته الى حديث  
الله بن يوسف التميمي قال اخبرنا ذلك ابي عبد الله ما لم نراه (عن خاتم) على عمر (عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب ولا يصلح  
وان حسا كن (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال صلى في الجماعة تقصير في روايته وسكون الفا في الضم (صلاة  
الفضل) بقرن ثمانية وتسعون لئلا الجمعة اي التفرع السمع وخرجه في حديثه ان اهل الجماعة اشكاه معروفا هذا الفضل القدر لثبوت ما دخل  
المتهم لامة لك قنائة ثم اتمه لالامة كالي لم يوافق في رضى متوسل في الجماعة كمن كاشف ما كان من رضى عنى











































الحاجل الامام لم يتحرره لغيره من كماله الى الله تعالى لقوله مصداق له ما وصله فيما سبق عن عائشة رضي الله عنها (ووصل  
 النبي صلى الله عليه وسلم في جهنم الى ان توفى فيه بالناس في هوجا لاسي) اي ولان خلقه قداما لم يرد لهم بالجلوس فدل على  
 دخول الشخص في العنق السابق (وقال ابن مسعود) رضي الله عنه مما رواه ابن شبة باسناد صحيح جدا (ان رجلا من الاموم  
 رده من الركوع والجمعة (قيل الا كما لم يعود فمكنت بقدر ما لم تفرغ من ركعتك الا كما لم) هذا الحديث في اخذ القم للموم بفعل الركوع  
 وسواء كان كمين وهو عائد عليه بالجمعة بطلت مكانة ركعة (وقال الحسن البصري) ما وصله ابن النخعي كتابه الكبير ورواه  
 ابن منصور عن هشيم عن يونس عنه بمعا (فمن ركع مع اقام ركعتين ولا يقف على السجدة) واما ما روته القاب كونه  
 يحصل في الجمعة (سجد الركعة الأخيرة) الا في جهنم عساك الخيرة (حين يركع ثم يقضي الركعة الأولى بسجدة) انما بين الثانية  
 لا تشارك الركوع الثانية وهذا راجع الى الشافعية واكثرهم لم يجزوا ركعة اول ركنه ان يركع ركعة واحدة او ركعتين او ركوعا  
 فركعتين مطلقا من ركوع او لا في سجدة واحدة بل في ركعة واحدة او ركعتين او ركوعا او ركعتين او ركوعا او ركعتين او ركوعا  
 (فمن سجد ركعتين فقام بسجدة) اي بغير القيام الذي فعله على غير السجدة كما سجد على ركعتين او ركوعا او ركعتين او ركوعا  
 بن يونس (من سجد ركعة واحدة وسجد ركعة واحدة في ركعة واحدة) اي بغير القيام الذي فعله على غير السجدة كما سجد على ركعتين  
 موسى بن ابي عائشة (الحدث الكوفي) عن عبيد الله (ان النبي صلى الله عليه وسلم سجد ركعة واحدة وسجد ركعة واحدة في ركعة واحدة)  
 ابن مسعود واحد القباء السجدة وسجد ركعة واحدة في ركعة واحدة (وقال ابن النخعي) رضي الله عنه (ان النبي صلى الله عليه وسلم سجد ركعة واحدة وسجد ركعة واحدة في ركعة واحدة)  
 العنق ولا يستقام (تخالفني عن مرضي رسول الله صلى الله عليه وسلم) اي في ركعة واحدة وسجد ركعة واحدة في ركعة واحدة  
 يقسم الملائكة شدة موضع في ركعة واحدة (عليه السلام) اصلي الناس قلنا لا هم ولا في ركعة واحدة وسجد ركعة واحدة في ركعة واحدة  
 الوقت من ذلك الامر ينتظر ذلك قال علي بن ابي طالب (عليه السلام) اصلي الناس قلنا لا هم ولا في ركعة واحدة وسجد ركعة واحدة في ركعة واحدة  
 (في الخشب) اكرس الموم وسكون الماء وفر الصلوات للجمعة من ثم ركعة واحدة وسجد ركعة واحدة في ركعة واحدة  
 (واغتسل) بولس في فتننا فتننا غتسل (وقال) ولكنكم هم في ركعة واحدة وسجد ركعة واحدة في ركعة واحدة  
 ومشفة (فانني عليه) واستنبط منه جواز ركعة واحدة وسجد ركعة واحدة في ركعة واحدة وسجد ركعة واحدة في ركعة واحدة  
 بالكل التام (انما افق قد افق صلى الله عليه وسلم) اصلي الناس قلنا لا اي من صلى الله عليه وسلم ينتظر ذلك يا رسول الله فقال  
 والركعة واحدة فقال (ضعوا الي) والركعة واحدة وسجد ركعة واحدة في ركعة واحدة وسجد ركعة واحدة في ركعة واحدة  
 (وقال) عليه السلام (واغتسل ثم ذهب ليصوم فانني عليه السلام) فقال صلى الله عليه وسلم (انما افق) والركعة واحدة وسجد ركعة واحدة في ركعة واحدة  
 يا رسول الله فقال (والركعة واحدة) والركعة واحدة وسجد ركعة واحدة في ركعة واحدة وسجد ركعة واحدة في ركعة واحدة  
 ثم ذهب ليصوم فانني عليه السلام فقال صلى الله عليه وسلم (انما افق) والركعة واحدة وسجد ركعة واحدة في ركعة واحدة  
 خشعون الى المسجدين ينتظرون (المؤمن) ولا في ركعة واحدة وسجد ركعة واحدة في ركعة واحدة وسجد ركعة واحدة في ركعة واحدة  
 الصلوات العشرة الاخرة فان الراوي يفر صلوته للسؤال عن في قوله صلى الله عليه وسلم (انما افق) والركعة واحدة وسجد ركعة واحدة في ركعة واحدة  
 الصلوات العشرة الاخرة (فارس النبي صلى الله عليه وسلم الى ابي بكر) رضي الله عنه (انما افق) والركعة واحدة وسجد ركعة واحدة في ركعة واحدة  
 صلى الله عليه وسلم يركع في ركعة واحدة وسجد ركعة واحدة في ركعة واحدة وسجد ركعة واحدة في ركعة واحدة  
 اوقاف فاشارة في ركعة واحدة وسجد ركعة واحدة في ركعة واحدة وسجد ركعة واحدة في ركعة واحدة  
 فصل في ابي بكر ذلك الايام التي كانت النبي صلى الله عليه وسلم فيها يصلي ركعتين في ركعة واحدة وسجد ركعة واحدة في ركعة واحدة  
 فكانوا يركعون ركعتين في ركعة واحدة وسجد ركعة واحدة في ركعة واحدة وسجد ركعة واحدة في ركعة واحدة  
 به عليه الصلاة والسلام لم يصل بالثاني من ركعة واحدة وسجد ركعة واحدة في ركعة واحدة وسجد ركعة واحدة في ركعة واحدة  
 لم يركع في ركعة واحدة وسجد ركعة واحدة في ركعة واحدة وسجد ركعة واحدة في ركعة واحدة وسجد ركعة واحدة في ركعة واحدة





للدن في المعنى السكت (سكت بولا في سكت) (ابا هريرة) روى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال ما ينشئ احدكم الا يحبني احدا من الراوى واما ولا يحضره الا يستهينم التوريق وعنده المير والارزها  
واو اسكت حرا سنانا حرا ولا يدرى كنهه منى الا يحترق الدواوى اسكت ولا يحترق الدواوى اسكت ولا يحترق الدواوى اسكت  
حضر من عمر سبعين سنة في لى داود الذي يقر راسه ولا يملك ساعد الحق بل ان كوع كونه في مساه ويصون على السجود  
للسنوق به لم يدرية فيه لان الصلابة لم يكن ميسر به ولا ثلثه عاكبة العصور المطلوب كذا اقرب في المعنى وبغية صاحب  
العلم انا لا يجوز في رواية البخاري في رواية في داود كذا في الحكم وهما سبله ولو كان الحكم مقصودا اعلى الزعم من الضم كذا في  
التصحيح ومنه فكل شخص السيرة كذا في رواية في داود كذا في الحكم وهما سبله ولو كان الحكم مقصودا اعلى الزعم من الضم كذا في  
ان يجعل الله راسه التوجت بالزعم (راس حار) حقيقة ملك عيسى انما من من وقوع السخرى هذه كذا في المعنى هذه  
تحت كذا في مالك الاشعري في المعنى كذا في ان شاء الله تعالى في كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى  
في كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى  
وهذا الصفة صالحة فاعل ذلك عند فعله ذلك (او يجعل الله راسه) كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى  
عنه على الفعل السابق ولمسلم ان يجعل الله وجهه وجهه حار كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى  
حصل من تعدد الواقعة وهو من نصرت في رواية كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى  
الووى في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى  
الاربعة فليس هو وواسطى ومنه في رواية كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى  
العبد والمولى الى المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى  
الشأن في رواية كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى  
ومحمد كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى  
الحرم طلع على المولى في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى  
السادة والاصحاب كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى  
فيه على العطف كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى  
لا تصح في رواية كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى  
للمنى صلى الله عليه وسلم في رواية كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى  
ولا من عساكر من المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى  
والسنة كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى  
انتم المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى  
عن جلد الله كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى  
موجز او يصح المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى  
فيل مقدم (رسول الله) كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى  
(رسول الله) كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى  
عن ذلك قبله كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى  
كم هو من المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى  
ولم يعلق في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى كذا في المعنى

















عن الأسود بن زيد الثقفي (عن عاصم بن عيسى) قال قلت لما مضى النبي صلى الله عليه وسلم من هذه الدنيا  
ما تفرغ لها يؤذنه) بغير الياء من سكون الواو أي بعده والاصيل أنه يدل على أنه (بالصلوة فقال) عليه الصلاة والسلام  
(مرروا بكم فليصل) والمرحوم يحنف موالاة زنادي أو زرو الوقت ولا مصلي وابن عسار كان الناس تأت عاتشة (فقلت  
إن أبا بكر جليل سيف) شدة الحرين فبقى القليل من يوم الجمعة (إن يقيم مقامك يميني) من شدة الحرين ويكفي ما يأت لكاء فقال أبا  
من قبل امرئ المعاصي لم يصح ولا كذا ثم عرفت الحكمة ولا يفي ذرو الوقت ولا يصل بيك بهذا لكاء (فلا يقد على القراءة)  
من قبله اليك (فقال) ولا يجوز فقال (مرروا بكم فليصل) ثم إذا بن عسار كان الناس ودعوا إلى أن يوصل بأشياء له  
كبيكي فقلت عاتشة (فقلت) بالناء ولا مصلي قلت (مثله) تعني أن أبا بكر جليل سيف لم (فقال) عليه الصلاة والسلام  
في الثالثة والرابعة) شك من الروي (أنتن تصولن حب يوسف) عليه السلام للشك فيهم في سون نهى متعلق في العمل  
خلان ما يظن ومن رافى ذلك مرورا بأبا بكر فليصل) بالناس في الثالثة فليصل بأشياء الياء كما سبق من رافا من (فليصل  
بالناس) وخبر النبي صلى الله عليه وسلم (في أثناء صلاة النبي كبريها دي) بينهم الفتنة وعرفه قال المهمة أي يمشي  
(بين رجلين) العباس وعلي وأبى وأفضل قاله الطيب وحضر النور أنهما قضيتان فخر وجه من بيت يمنية لعائشة  
بين الفضل علي (كلن أنظر إليه بغير حليج آخره) فقدم فنه على ربيعاً عنهما (فقال) أبا بكر ذهب يتأخر  
من مكانه (فأشار إليه) عليه الصلاة والسلام (أن صل خلفي أوبكر رضي الله عنه وقعه النبي صلى الله  
عليه وسلم إلى جنبه) أي جنب أبي بكر وأبو بكر يسمع الناس التكبير) وهذه حصة عن الجمهور للرجوع بقوله في الرواية  
السابقة فكان أبو بكر يصلي بصلاته عليه الصلاة والسلام والناس يصلون بصلته إلى بكر وهو المراد من التهمة والوافق قوله  
وأبو بكر لعل (نابعم) أي تأبى عبد الله بن داود (مخاض) بغير فهم ممة وجاء مهمة وضاد مهمزة مكسرة فزم الهدى الكوفي  
لثوفي سنقت وما تين (عن الأحفش) سليمان بن مهران على ذلك (باب الرجل) يا ضلعة باب الاحته ويتقونه وبغير الرجل  
(أنا تبارك) فلهم وابتاع الناس بالمعصوم وبذلك فهم قوله وفخر ناله ما أخرجه مسلم في صحيحه من حديث أبي سعيد الخدري رضي  
عنه وكذا ما رواه الحسن (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال مخاطباً أهل الصف الأول (أنتم واني) وليأتم بكم من يؤد لكم  
من سائر الصفوف أي يستدوا بأفعالكم على أدق الواسع المراتب للمعصوم يقتدى به غيره وبالسنة قال (حدثنا) وأبي ذر جثني  
فتبينت وفي غير رواية إلى خبر وابن عسار كريمة بن سعيد (قال حدثنا أبو معاوية) محمد بن خازم بالكاء والناس البصريين  
(عن الأحفش) سليمان بن مهران (عن) إبراهيم بن عبد الله بن زيد الثقفي وسقط إبراهيم بن الأحفش فلا يفي من رواية أبي بكر  
للروزي وهو وهو فيها قاله الجاني (عن عائشة) رضي الله عنها (فقلت لما نقل رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي  
توفي فيه (جاء بلال) المؤذن (أبو ذر) يسكن الوادع) بكسرة فقال (مرروا بكم فليصل) وأبي ذر وابن عسار فليصل  
(بالناس) قالت عائشة (فقلت) ليس رسول الله أت أبا بكر جليل سيف (فقلت) من أين المهمة ثم ما بعد لئلا شدة الفتنة الشدة  
شدة الحرين (وأنهم هم) ما يقيم مقامك) في كلامه ما واثبات ما بعد متى وبغير وم بعد الوادع الشريعة إلى ذر عن الكثرة وفي  
الحق والسنة في يدين ما يثبت أو وجهه من ذلك ما أثبتت حملا على ذلك خبر ما إذا حمل على قوله إذا أخذت منكم جمعوا ككثير الرجال  
(لا يسمع للناس) فهم لهم واسكان السنين من كلامه ولا يدرى يسمع الناس (فلم امرت عمر) بن الخطاب فحول الله عن ذلك كانت  
لشريعة قال الجاني محمد بن الثقفي فلا جواب (فقلت) عليه الصلاة والسلام (مرروا بكم فليصل) محمد بن أن يحوى ذر الوقت  
أن يصل بالناس قالت عائشة (فقلت) لحفصة قول لسان أبا بكر جليل سيف وإنه حتى يقيم مقامك) في أمامة  
والفيل الكشي حتى يقوم بالو وكما من ذلك ثم يعني متى ما عرفت فانه لا للثق كيد فلا من ملكنا ثم شأله ورجلها (لا يسمع الناس)  
ولا يدرى ما جمع من (فلم امرت عمر قال) عليه الصلاة والسلام في ذر الوقت وابن عسار كريمة (أنتن تصولن حب  
يوسف ويا أبا بكر) يصل بالناس) وابن عسار كريمة من أن يصل (فلم أدخل) أبو بكر (في الصلاة) وأبي ذر من الحق بالسنة









































المكشوف عنه بخبره علىكون لمع من القصة (فقال) بالقاء (عنه) اى عن سعد والاربعة يسأل عنه (الهل الكوفة)  
 كيف حاله بينهم (ولم) بالواو والاصلي (ولم) اى فقام ترك الرجل الرسل مسيحا من مساحدا الكوفة  
 (الاسأل عنه) اى عن سعد (و) الفاعل ان املا الكوفة (ليثون عليه معروفا) اى خيرا (حتى داخل مسجد النبي عيسى)  
 بنظر العين للمهلة وسكون الواو اخر مهلة قبيلة كبيرة من قيس مراد سبت في رواية فقال محمد بن مسلمة الشاذ الله رجلا  
 يعلم حقا اقال (فقام رجلا) اى قال له اسما من قتادة يدعى (بضم الياء وسكون الكاف) ونحو النون (ابوسعدي)  
 بنظر السين وسكون النون المهملتين (قال) ولا يصلي فقال (اما) بنشدن الياء اى اما غير فاني عليه وانما في (اذ)  
 اى حين (تسألت) بنظر السين اى سألته بالله (فان) سؤال كان لا يسبي ولا يصلي فانه سعد لا يسبي (بالشعر) بنظر  
 السين للمهلة وكسر الواو الحقة القطعة من الجيش والباء للملاحية اى لا يخرج بنفسه معها تنفي عنه الشيعاء عطف على كمال  
 القوة النضبية وفي رواية جهور سفيان لا يفتخر بالشعر (ولا يشتم بالسوية) تنفي عنه العفة التي هي كمال القوة  
 الشهبانية ولا يعيد في القضية اى الحكمة والقضاء وفي رواية سبت ولا يعيد في الرواية تنفي عنه الملكية التي  
 هي كمال القوة العقلية وفيه سلب العدل عنه بالكلية وهو قد مر في الدين (قال) سعد ما والله) بنفي المبرهن استقام  
 (كادعون) عليك (بثلاث) من الدعوات واللام كانت التثنية للتوكيد (اللهم ان كان عبدك هذا كاذبا)  
 اى فيها نسبني اليه (قام سرايم وسبعة) ليرد الناس ويسميهم بنسبه وادخله الذكر به وعلق الاعاء بشركه او كون  
 للمال لمع ذلك الغرض الذي ينوي وفني انضرك والعلل مرضى الله عنه (فاطل عمر) في اليونانية سكون الهمزة بنظر  
 اسفل سافلين وليصير الى اربل عمر يضعف قوا ويؤيد كس اللزق ويؤيد عاملية كاله (واطل ففكر) وفي نسخة وانزل في رواية  
 جزي وشذذ حقة وفي رواية سبعة اكثر عبادك وهذه الى الفوهي طول العموم والفقر وكثرة العيال تسأل الله العفو والعافية (ومحضره  
 بالفتن) بالموحدة وفي نسخة الفتن اى اجعله عرضة لها وانما اسم سعدان يدعى على اخيه للسلام قبل الدعوات لانه  
 ظله بالافاء عليه فان قلت ان الدعاء بمثل هذا يستلزم نفي السلام وقع السلام في المعاصي لحيب بان ذلك جائز من حيث كونه  
 يؤدى الى مكاباة الظالم وعقوبته كنهى الشهادة للشروع وان كان حاصلا نفي مثل الكافر للسلام ومن عصبة ووهن في الدين  
 لكن الغرض من نفي الشهادة فاما لا تفهم وقد وجد ذلك في دعوات الانبياء عليهم الصلاة والسلام كقول نوح ولا تزد الظالمين  
 الا فضلا كما وانما كنت عليه للدعوة لانه ثلث في نفي النضال عنه لاسباب الثلاث التي هي اصول النضال كما مر والثالث تعلق  
 بالنفس وللظالمين فقاموا بمثلها بالنفس طول العمر بالكل الفقر وبالدن الوقوع في الفتن (قال) عبد الملك بن عمير  
 كليلته جبر في رواية (وكان) بالواو والاصلي فكان (يعلى) اى فكان ابوسعدي بعد ذلك (اذا سئل)  
 عن حال نفسه وفي رواية بن عيينة اذا قيل له كبرت (يقول) انك شتمت كبري صفة للميلقة فيبدو بانا (مفقون) اصابتني  
 دعوة سعد (اذ) لا دعوى وهي ثلاثة على المراجعة للبني في رواية بن عيينة وكان من فتنة اذ هو فيها كان ثلث لم يذكر الله في  
 الاخر وهو الفقير لحيب بانها داخلية في قولها صابتني لكن وقع النصير على لك عند النظر افي ونظرة قال عبد الملك فانما رايته  
 يتعزى الى ما في السمك فاذا سألوه نك كبير فتنه منقوت (قال) عبد الملك بن عمر (فانا) يالقام ولا في الوقت وانما رايته  
 يعلى فل سقط حاجبا اى شتمها على عيني من الكبري بكسر الكاف ونحو اللوحة (وانه) اى ابوسعدي (ليتم من الجواش)  
 في الطريق (ما كاد) اى في ذمها على وبن عساكر ولفهم في الحرة (يفرحون) اى يعجزوا عن تبا صابيه وفيه شتم  
 الى الفتنة والفقر اذا كان غنيا كما احتجهم الى ذلك وفي رواية يسوق نفي لجمع عن عشرين كان اذ هم يحس الرقة تشبهت بما اذا  
 لمك على قول دعوة الله ابوسعدي الذي كان سعد معروفا كاجابة الدعوى على الصلاة والسلام عاله فقال اللهم استجب لسعد اذا  
 صال الله النبي وبني حبلك واللا كبري الشؤدان من سعي بعض الوكة يسأل عنه في موضع عمل اهل الفضل وان كانا هم بول من  
 سكون كان بعلية اذ لمصلحة تلك ملك تنزل عرض سعد او هو سعد بن ابي يعلى في يوم القيامة والحياة اخرجه الى الف ايضا للصحة







ذلك وكأخف وزعمه بإضافي الحقيقة ونسج مسلم وقال إلى ما يلقى الصبر من طول الفصل في الغرب من تصاريف وفائدة  
 من سلكه هذا الشيخ الفريسي والنعنة والقول وترجمه المؤلف أيضا وكذا مسلم وأبو داود والشافعي وابن ماجه ويستدل  
 (حدثنا محمد بن حفص) بنهم العين ولا أصلي تخلف لفظ ابن حفص (قال حدثني أبي) حفص بن غياث (قال حدثنا  
 الأعمش) سليمان بن مهران (قال حدثني) بكاء (أبو حمزة) ابن عبد ربه بنهم العين فيملا عن أبي حمزة بمجان مفتوحين  
 عبد الله بن خزيمة قال حدثنا كوفي (قال سألنا خياطيا) بقوله الحمد وتشد بد الموحدة الأولى بن كزيت المشاة القوية بعد ما روى الله  
 عنه (كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الظهر والعصر) قال العم كان يقرأ فيهما (قلنا) بنون للهم والحق والسيف قلت (يا  
 شئ كنتم تعرفون قال) كوفي ثم يفتن ذلك فلا ياضطرب لحيته بكسر الهم ومشاة قوية لدعوة الخيبة ولا أصلي عليه من  
 اللهم ومشاة بن خزيمة فان قلت ان أصلي لحيته المشاة للشيء لا استدلال به بل قد يحصل مثله في الذكر والدعاء أيضا وانما يفتن  
 للقرأة دونها لاجب بانها تعقب بقرية والحمد ثم تقرأ بالجملة لأن ذلك حال مما هو محل القرأة لا لا ذكر والحمد وإذا انضم لآخر  
 قول أبي حمزة كان يسمع الآية أمنا قويا لا شدة كالزوايا القرأة في صلاة العصر ولا يترك (حدثنا محمد بن يوسف)  
 البجلي بكسر الجيم والواو وسكون اللام في وقت الكان وسكون النون (قال حدثنا أسفيان) بن عيينة (عن ابن الأعمش) سليمان  
 بن مهران (عن عمار بن محمد بن أبي حمزة) عبد الله بن محمد (قال قلت) لكتمه في ولا أصلي قلنا (يا أبا حمزة) لا  
 بنهم الحمد والزوايا وتشد بالمشاة القوية (كان النبي صلى الله عليه وسلم) يقرأ في الظهر والعصر (قال العم) كان يقرأ فيهما  
 والعصر (قال العم) كان يقرأ فيهما (قال قلت) بآي شئ كنتم تعلمون أي تعرفون لا سمعت لفتن (قارن) عليه الصلاة والسلام  
 (قال) أي خباب (يا ضطرأ بفتح) الكريمة وفي المينية ثم علم على أنه لم ينعلم السوطي لأن عسكرا وبه قال (حدثنا  
 الكشي) بالنسب وكوفي ذو أهليلجي (ابن إبراهيم) بن أبي حمزة بنهم في التبعي الحظي المكي (عن هشام) الدستوقي (عن محمد بن  
 أبي كريمة) بالنسبة (عن عبد الله بن أبي قحافة عن أبيه) لا نأده للكر بنهمي (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم  
 يقرأ في الركعتين) الأولى من (من الظهر والعصر) أي من كل منهما بفتح الكاف وسورة سورة بالتفصيل عطف على آية  
 وبالنسبة كان يقرأ في الركعات يفتن في كل ركعة من ركعتيها سورة بعد الفاتحة ولا يسمع الآية أمنا (قارن) عليه الصلاة والسلام  
 (للغريب) ولا يستدل (حدثنا عبد الله بن يوسف) (قال أخبرنا مالك) هو ابن ابن أبي حمزة (عن ابن أبي شيبه)  
 الزهري (عن عبيد الله) بالنسبة (ابن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس) رضى الله عنهم أنه قال (إن الله  
 أهم الفضل) لم يفتن الحاشي زوج العباس فتمت به زوجه النبي صلى الله عليه وسلم (سمعتة وهو) أي ابن عباس (يقول)  
 والمسلات عرفا) ولما أتت حالية وفيه الفلك من الحاضر إلى الفلك من القياس أن يقول سمعت وانا أروا والمسلات عرفا فقلت  
 (يا باني) بنهم الموحدة مصغرا (والله لقد) وكوفي ذو أهليلجي (يا باني) لقد (ذكرني) بنهم الكان شبا السنية (يقول ذلك) وفي نسخة  
 بقرآن بنهم لفتان والنون (فيها السورة) تنص بقرآن بقرآن عند البقرة وأورد كوفي عند الكونين (أما) أي السورة (أو حرمها  
 سمعت) بنهم المفعول وابن عسكرا لم سمعت (من) رسول الله صلى الله عليه وسلم (يقول) (يا باني) صلاة (للغريب) أي في  
 بينه كما روى النساء وأما ما حدثنا عاتكة أم المؤمنين في السجدة والمبرورين قول الفضل عند ذلك وتخرج النيران رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وهو عاتكة بنهم المفعول على ما تخرج لهم من اللتان لأنى كان مرادنا فيه إلى الخبرين في البيت فضلي بهم فيه وهذا الحديث  
 أحجبه المؤلف أيضا في الفاتحة ومسلم في الصلاة وكذا أبو داود وابن ماجه وبعثنا (حدثنا) بالجمع وكوفي ذو جنة في (الي  
 عاصم) النبيل (عن ابن جرير) عبد الله (عن ابن أبي كريمة) بنهم للهم وفرق الداهم بنهم بن عبد الله الكشي (أقول  
 عن عمرو بن النزي) بنهم القوام (عن مروان بن الحكم) الذي هو (قال قال) لي زيد بن ثابت مالك تقرأ  
 في المغرب بقصا (يقول) بنهم العوض عن المصنف إليه أي بقصا الفصل الكشي بنهم الفصل كوفي بنهم الفصل هو  
 استفهام على سبيل الكثرة كان مروان حينئذ من أهل المدينة قبل معاوية والشافعي يقتصار السورة (وقال سمعت) بنهم





















(فانه من وافق قوله قول الملائكة) بالتابين (عقله ما نقل من خفيه) فان قلت ما وجه اللطافة بين الصلوة  
والترجمة اجيب بان في الحديث الامر بقول اثنين والقول اذا وقم به الخطاب مطلقا على الجهر متى ما اريد به الامر لا وحده  
النفس قيد بذلك وبقي ذلك ما مر عن عطاء بن من خلف ابن ابي بكر بن ابي قحافة بن جمل وعن عطاء ايضا ادركت عائتين  
من الصالحين في هذا السجدة اذ قال الامام ولا الضالين سمعت له ترجمة يابسين رواه البيهقي به ورواه عنه الباب كامل بدني  
فيه التفتت والفتنة واخرجه مسلم وابو داود والترمذي والنسائي (تابعه) اي تابعه سببا (الرجل بن عمرو) بفتح العين لم  
علقته للشيء ما وصله الدارمي واحمد والبيهقي (عن ابي سلمة عن ابي هريرة) روى الله عنه (عن النبي صلى الله  
عليه وسلم) تابعه سببا ايضا وفيه له النسائي (نعيم الجرجاني) روى عنه ايضا هذا (باب) بالتبيين  
(اذا ركع) المصلي (دون الصف) اي قبل وصوله الى الصف حازم الكواحة لكن استنبط بعضهم من قوله في حديث  
الباب لا تكد ان ذلك كان جائزا ثم ورد النهي عنه بقوله لا تكد ثم وهذه طريقة للثبوت في جواز الركعة خلف الامام قبل ان يركع  
ذكره في الترجمة في ابوابه كقائمة واجيب بان المناسبة بينا وبين السابق من حيث ان الركوع يمكن بعد الركعة به وبه قال (الشيخ  
موسى بن اسماعيل) المتري السبكي (قال حديثا كما لم يغير العام وتشديد اليم ابن عجيبي (عن الاحلم) بوزن  
الاختصار وقيل له ذلك لانه كان مشتق الصفه السفلى والعليا (وهو زياد) كسبه الزاوي وتحققت للشك في حسان  
ابن قتيبة جاحل من صنع التابعين (عن الحسن) الصحيح (عن ابي بكر) بفتح الواو وسكون الكاف فنعين بن العارفين  
كله وكان من تفصده الصالحية بالجمعة وفي رواية سعيد بن ابي عمرو عذابي دارق والنسائي عن احمد قال حدثني الحسن  
ان ابا بكر صائمه (انه انتهى الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو) اي والحال ان عليه الصلاة والسلام (ما ركع فركع  
قبل ان يصل الى الصف) وهذا كصلى الله عليه وسلم الذي فعله من الركوع دون الصف (النبي صلى الله  
عليه وسلم فقال) عليه الصلاة والسلام (لم يركع الله حركا) على الغير (ولا تعلم) الى الركوع دون الصف من غير انما تذكره  
لهديث في مرفوعه ان احداكم الصلاة فلا يركع دون نصف حتى يركع مكانه من الصف والنهي يحول على التنزيه ولو كان الفهم  
كامرا بابكره بالحادثة وانما كان العود رشدا الى الانضباط في فعله الفهم احدوا وان خزيمة من الشفعة فله بشا الصلوة  
احد باب السنين وصححه احمد وابو خزيمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يصلي خلف الصف جدا فامر ان يعيد الصلاة  
فاداب خزيمة فراهية له اصله لا تفسد خلف الصف واجاب البيهقي بان الركعة كاملة لان من سنة الصلاة ثم اقامت  
الصلوة وسد الفهم واداب البيهقي في طريق مغيرة عن ابن ابي عمير فبين صلى خلف الصف جدا فقال صلواته تامة والركعة  
الى ان تسجد الى الصلاة سعيان يحسب بضم عينك النفس حديث الطبراني في كتابه دخل المسجد وما ثبت الصلاة فخلعوا يسجدوا  
وذكره في النفس والركعة لا تفسد في ركعتين والركعة الاولى حراما وعنه الطبراني في كتابه الضبط عليه الصلاة والسلام قال انكم  
دخل الصف وهو راكع فركع في ركعتين ركعتين ثم مشى الى الصف فقال ابو بكر لانا هذا وان لم يفسد الصلاة  
لكونه خاطي واخطو بين لكنه مثل بنفسه في مشيه راكعا كما ان الشبهة اليها شواهد انك ازل الكلام بينهم فيقول الفعل اخرج  
خطئته اجاب ابن النسيم ما نقله عن عطاء بن الساجم وافق ما به صواب من فعله الجملة العامة وهي الرخصة على ادراكه تفصيله  
فقد عاله بالانحادة منه ورد عليه الرخصة الخاصة حتى يركع مقرة انما عنه فيضن حجه بعد اجابة الدعوة منه الى الابد  
الى السجدة الاولى قال في فتح الباري وهو مسمى على ان التمر اعادوا عن الشارح وليس كذلك ورواه هذا الحديث كلهم بصريين  
وبه رواية تاتي عن تابعي عن حماد بن ابي عديب والقول والفتنة ومعه من عفة الصلوة من يركع وانما روى عن  
الاخف عندهم ورواه في ابواب المصنوع منه بالفتنة كما مر واخرجه ابوداود والنسائي في الصلاة (باب اتمام التكبير في الركوع) بفتح  
الاستدراك من العلم الذي ركع عن وقع رآه اي اذ الله في فعله لا في تبيين حروفه في غير مذهبهم او اتمامه عند تكبيره انما لا تكبير في الركوع  
ولا تكبير في الركوع الذي ركع خلف النبي صلى الله عليه وسلم فله في التكبير ان يكون الطابا في التكبير انما لا تكبير في الركوع









في استواء من رقبته ومن طرف من غير تقويس والكشمبهي في حق طهر الحمار للعلامة والحق الحنفية وهو ما بين وزاد  
 الكشمبهي لا يريه هنا (يايحد تمام الركوع ولا يعتدل فيه) أي الركوع (والله اعلم انيت) بكسر الهمزة وتكون الهمزة  
 وبعد كلف نون مكسورة ثم شدة فتحة ثم نون مفتوحة شجاءه والكشمبهي والمطائفة بعضهم يطأوه وهي أكثر في  
 الاستعمال وليس عند غير الكشمبهي هنا باب وإنما الجميع مذكور في ترجمة واحدة إلا أنهم جعلوا التعليق السابق عن أبي  
 في إنشاء كشمبهي بالحجارة الأولى فصار باب استواء المذهب في الركوع وقال أبو حنيفة في أصحابه ذكر النبي صلى الله عليه وسلم  
 ثم هصر ثم من جهة انعام الركوع ولا يعتدل فيه والمطائفة به به قال (حل شأنا بدل من الحبيب) موجود في ذلك منقوشين  
 في الحقول وبهم مضمومة فحاهم من مفتوحة مشددة مفتوحة في الثاني (قال أحد شأنا شعبة) بن الجراح (قال الأخير)  
 بالحل والحق في ذكر الأخير والأصل في حد شأنا للكم (بن عتبة الكوفي) (عن ابن أبي ليلى) عبد الرحمن بن كعب الكوفي  
 (عن البراء) ولا يذوق ولا يصلي ثمائة ابن عازب (قال كان ركوع النبي صلى الله عليه وسلم) اسم كان (ويعني)  
 عطف عليه (وباب السجود) عطف على ركوع النبي صلى الله عليه وسلم على قدر اللزوم أي ترك ركوعه وسجدته بين السجدين أي الخوف  
 بينهما (أو إذا رفع) أي اعتدل (من الركوع) ولا يذوقه وإذا رفع رأسه من الركوع أي وقت رفع رأسه من الركوع وإذا رفع رأسه من الركوع  
 منسلا عن الاستقبال (مكنا) بمعنى (اللقيا) التي هي اللقمة (أو لا) (الفتوح) الذي هو التمسك (فربما من السوا)   
 لفتح السين والياء السابعة ولا يعتدل هناك من العتي كان معناه كان أفعال صلاوة كلها ثم يقيم في السوا ما خلا التمسك والوقوف  
 فإنه كان يطوق لها ومنه شعاعا لتفاوت الزيادة على أصل حقيقة الركوع والسجود بين السجدين والوقوف من الركوع وهذه الزيادة  
 لا بد أن تكون على قدر المتيقن وهو الطائفة وهذا موضع المطائفة بين السنة والجمعة وأما قول البراء ما بين في  
 الصابغين قوله قريب من السوا لا يطابق الترجمة لأن استقام للذكرين فيهما في الهيئة العلوية السالبة من الحق والوقوف والوقوف  
 للشأن أو سوا الركوع والسجود والوقوف بين السجدين في الزمان المألة وتخيلا منذ سبقه فيه لعلامة فاصل الدين بين السجدين  
 والحبيب بأن دلالة الفتحة انما هي على قول في الترجمة وحق انعام الركوع ولا يعتدل فيه وكان العتيق من أن ياتل ما بعد حد السجود بينة  
 الترجمة أو ما يطابقه الحديث القول حد تمام الركوع في جملة أنه هل على تسوية الركوع والسجود ولا يعتدل بين السجدين وثبت  
 في بعض طرق عند من يقول لا يعتدل فيؤخذ منها طائفة الجريح والله اعلم وقد جزم بعضهم بأن الزيادة في الركوع لا يعتدل ولا يعتدل  
 بين السجدين وردة ابن القيم في حاشيته على السنن فقال هذا سؤي بهم فأنكره لأنه قد ذكرها بعضهم فكيف يستثنى وهذا يحس قول  
 القائل أن زيدا عرو وكبرا وخلا كانا من وعمراناه متى أرادني ليلتي عتقها كان متافعا أي يمتد وتحتب بكن الزيادة بها كما أضافها في  
 المطائفة ويستثنى بعضها أخرجه المستثنى من السواة وقد وقع هذا الحديث في كتب المطائفة حين رفع رأسه من الركوع بضم استثناء  
 وإذا جزم بين الزاوية ثم من كشمبهي الزيادة فيه ما كان المراد بالقيام المستثنى القيام الشارعة وبالقصر العتيق للشبهة كما سبق وقد اختلف  
 هذا عند المذكيين من أن يصح حديث الشكر أي في باب المطائفة أن شاء الله تعالى أصح من حد الباب فإنه طويل لكن للرجح عند  
 الشافعية أنه قصر بربط الصلاة بطويله وبأن الحديث في ذلك أن شأنا تعال في باب المطائفة وهو ما في هذا الحديث المستثناة  
 كونهما لا يدل بن الحبيب في ربه الحديث ولا خيار ولا يعتدل العقل وشيخ المؤلف من إيراد رواية تاليفي عن يلقين  
 عرو كما في أخرجه المؤلفين في الصلاة وكذا مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي (باب من البقي) الذي لا يقيم ركوعة  
 بأحد الصلاة وفي نسخة باب بالسوق أم يتركه وفيه قال (حل شأنا مسند) أي ابن مسعود (قال الأخير) بالانفراد  
 وموي ذكر الوقت ولا يصلي فإن عا كشمبهي (يحيى بن سعيد) القطان (عن عيسى بن الله) بضم العين ابن عمر (قال  
 حل شأنا) ولا يريه هنا (سعيد بن القبري) عن أبيه (كسان النبي) المنعني ويحيى كما قال الأحمدي حاطة عدة في فتحهم  
 من الفتحة جميع الحركات عيسى بن الله في حديثه عن أبيه روى كلهم عنه عن سعيد بن غنيم عن أبيه حينئذ قال عبد الله بن محمد كشمبهي  
 فيه ولا يفرق بذلك إلا ما طعن في لفظ لا يعتدل كان (عن أبي هريرة) رضي الله عنه ولا كشمبهي أن لا يفرق قال (الزبيري)





ان يكون يتنقل من المصل من الباب الذي يتنقل به وبه قال (حلقه معا ذين فضالة) بنم الفاء والفاء والهمزة السجدة (قال حلقه معا)   
 هو سقاي (عن يحيى) ابن اليكبر (عن السليمة) بن عبد الرحمن وسلم بن مربي معاذ بن مشام عن ابيه عن يحيى بن محمد   
 ابو سلمة عن ابي هريرة (عن النبي صلى الله عليه وسلم) (قال لا تقرب من الصلاة الا بركبتيك) (قال لا تقرب من الصلاة الا بركبتيك)   
 التقيد للقبلة اي لا تقرب بكامل الصلاة انما قرب الصلاة اليك والمطهر او لا بركبتيك (فكان) بالقائه فيسجد في كل ركعة عسا كان   
 (ابو هريرة) روى الله عنه فيقت في (الركعة الاخيرة) بجملة الركعة وسكوت الفاء ومن الركعة ولا في ذمركم الكسبة هي   
 في ركعة اخيرة (من) ثلاث صلوات (صلوة الظهر وصلوة العشاء وصلوة الصبح) بعد ما يقول سمعنا الله   
 لمن حاكم) فيه الفتوى بعد الركعة في الاعتدال وقال مالك يقتضيه دائما (في حاله) هو الموكنين وبلغ (الركعة)   
 الغير العيين اما العيين فلا يجوز انما صحيا كان او ميا اذ من علم انما يصح من مصلته الكركي فيجب وظاهر سقاي الحديث   
 انه موقوف الى البق صلى الله عليه وسلم وليس موقوف على الركعة لقوله لا تقرب من الصلاة النبي صلى الله عليه وسلم لم يصر   
 بوق له فكان ابو هريرة في الركعة وقبل الركعة منه وجود الفتوى لا توجد في الصلوات للذوق وقد روى له فاني رواية فيسجد   
 عن يحيى عن ابي هريرة في تفسير سورة النساء من تخصيص الموضع بصلته والفتاوى لكن لا ينبغي هذا الا انه صلى الله عليه وسلم فسجد في خيبر   
 العشاء فالتأخرات جميعه مرفوعة ورواة الشيخان يبين بعضا ويستوى ويأني ومعه الفتوى والفتنة والفتن فيكون لفتن من   
 افراد واخرجه مسلم وابو داود وسنن في الصلاة ويصير مال (حلقه معا) الذي بن (الي كاسود) موحدة بجملة نسبة اليه فتبين   
 به واسم ابي عبد بن حميد الجبتي المتوفى سنة ثلاث وعشرين ومائتين (قال حدثنا اسماعيل) بن علي بن بطيم العيني وقسم   
 الامام وشهدا وبه المشقة الفتنة (عن خالد الحارثي) سقط الحارثي عن عساكر (عن ابي قلابة) اكمل فان عبد الله بن يزيد   
 حرو الخمر (عن الحسن) ولا حصل زيادة بين مالك (رضي الله عنه) قال كان الفتوى في اولا الفري في ان من لم يركب   
 فله حكم الزم (في) صلاة (الغريبو) صلاة (الغني) لم يركب في غير صلاة الغني وبقية ما يركب ذلك فاني ان شاء الله تعالى   
 ورواة هذا الحديث كلهم يبينون وشيخ الفتوى فيه من روى وبه الفتوى والفتنة وقيل وبه مثل حديث عبد الله بن مسleme   
 القعني (عن مالك) امام حاد البرقي (عن نعيم بن عبد الله الجبتي) بضم الميم الاولى وكسر الثانية والفتوى عليه   
 وابيه (عن علي بن يحيى بن خلاد الزمري) بضم الزاي وقسم الزمري الذي المتوفى سنة ثمان وعشرين ومائة   
 وفي رواية ابن خزيمة ان علي بن يحيى حدثه (عن ابيه) يحيى بن خلاد الذي حكمه رسول الله صلى الله عليه وسلم   
 عن رفاعه بن رافع (كسر الزاي) ونخبة الفتوى وبه الفتوى في الاقل وبما يركب الفتوى وبما يركب الفتوى   
 (الزمري) ايضا انه (قال كاسود) من كاسود (قضى) وكان في ذلك ما نصي يوما (رواه العيني) والاداميل في روى رسول الله   
 (صلى الله عليه وسلم) (الزمري) (قال كاسود) اي فتاوى في غير راسه (من) الركعة قال سمعته يقول جرحا (واقسم في كسنا)   
 (قال جرح) مرفوعة بن رافع قال في الصلاة وبه الفتوى في غير راسه (من) الركعة قال سمعته يقول جرحا (واقسم في كسنا)   
 قال ابن يثكل وهو الزمري وانما كان عن نفسه الفتوى اخفاه حمله وقيل له يركب في ان من الله جعله في روى الفتوى وانما اكمل   
 معاذ بن رفاعه عن ذلك لا يجوز في الوقت فقال جرحا (رواه) ولكنك بعض فتاوى جرحا وبه الفتوى في كسنا (حلقه معا)   
 معاذ بن رفاعه عن ذلك لا يجوز في الوقت فقال جرحا (رواه) ولكنك بعض فتاوى جرحا وبه الفتوى في كسنا (حلقه معا)   
 وبه من حسن التوبة من الله تعالى ما هو الفتوى في الفتوى (قال كاسود) (قال كاسود) (قال كاسود)   
 سنة الفري تارة بن رافع بن يحيى في صلاة (قال كاسود) (قال كاسود) (قال كاسود)   
 رافع تارة له رافع بن يحيى في صلاة (قال كاسود) (قال كاسود) (قال كاسود)   
 انما يركب في ركعة بن رافع بن يحيى في صلاة (قال كاسود) (قال كاسود) (قال كاسود)   
 انما يركب في ركعة بن رافع بن يحيى في صلاة (قال كاسود) (قال كاسود) (قال كاسود)

تراها الصلاة المكتوبة وكما به عليه السلام لما رأى سكوتهم ثم قال ففرغتم انتم لم يقل بالاسا ويدل لذلك حكاية ما قاله من ربيعة  
 عند ما جاءه من اهل القائل الكلمة فلم يقل بالاسا قال عليه الصلاة والسلام رأيت بضعة بيناهم التائب والحق واللسان على قضا  
 وثلاثين من اهل علي عليه السلام والكلمات اربعة وثلاثين لاوت الضم بكسر الميم وتفتح ما بين الثلاث والتسع ولا تخفف ما ذكر  
 العشر في خلاص الجواب والحق يدور عليه فان الله تعالى بعد فخرها الكلمات ملائكة في مقابلة من فخر ملكها تعظم هذه الكلمات واذا  
 وقع في تحتها من مسلم الى امة في كذا افاضه في الفقه والنظر اربعة الكلمات على اصطلاح الفقهاء ولعله لعل رأيت اثني عشر ملكا  
 يبتليهم بها اي ينسأعون الى الكلمات التي ذكرها عليهم بالرفع مبتدحة ويكتبها **أول** بالبناء على الضم لنية الاحتياطة  
 ويحيون ان يكون معربا بالنصب على الال وهو غير منتهى الى الال في فرع اليقينية كفي قال في المصباح جواي استنفاية تتعلق  
 مجازا على قوله يبتدرون فما لا يتقدم ويؤخر من ما يتعلق بهم كسما **اول** ويظهر انهم كتبها ليعلموا انهم لا يفتقدون لانه ليس في كذا  
 فيخلق بالاستفهام ولا يحاكي بصفات قلت والنظر ايضا ليس من كذا لعل القلبية والتعليق من خواصها فكيف سلم لك  
 تقدريه واجاب بان في كلام ابن الحاجب غير من المقتض ما يقتضون التعليق لا يخفى ان كذا في القلوب الستة يقال في اثنين بلخص  
 كل قلوب وان تعد الى واحد كذا في النظر فها نحن الى علم البصيرة فيضمه بقلبه وانضم الى كذا في حث خطها استنفاية على ان  
 لتعلق هو يبتدرون وان كان لم يكن قاليا وهذا قد عذب من عذب عنه انتهى ومن نصب بهم يتقدمون وللغرض كان لعل منهم  
 يسرع يكتب هذه الكلمات قبل ان يفر ويصعد على الحشر الله تعالى لعظم قدرها ورواية هذا الصنف كلهم من يثبت وفيه رواية  
 كما يروى الا بصغر كون نعيما كبر سمان على من يعيى فادهم صاعا منه وفيه ثلاثة من التابعين والحدث والصدقة وتكون المخرجه  
 ابوداود والشمس في باب **الاطمان** لثبته بكسر الهمزة قبل الطاء الساكنة وفي بعضها يفتح الهمزة ولكن شبيهة في الظانين  
 بضم الطاء بضم الهمزة نصيب يرفع المصلي رأسه من الركوع وقال ابو حمزة الساعدي عما ياتي ويصلي ان شاء الله  
 تعالى في باب سنة الطلوعين للتشهد رفع النبي صلى الله عليه وسلم رأسه من الركوع واستوى بالثواب والاي  
 فاستوى في تمام حتى يعود كل فقار مكانه بفقر الذنوب والقان الخسنة فخرزات الصلوات في مفادله والواحدة ففارة  
 وقد حصلت المطابقة بين هذا التعليق والدرجة بقوله واستوى اي فاعلم انهم في رواية اربعة واستوى جالسا وحيث  
 فلا مطابقة لكن الحق في سقوطه عزاء فلفظ رفع اليد الاصل في الرفع فلفظ على يتذكر شيئا فيقول انه عبر عن السكون بالمجوس ويكون  
 من بابك وللزمج واردة الا فيهم وفيه قال حدثنا ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي قال حدثنا شعبة  
 بن الحجاج عن ثابت البناني قال كان النبي صلى الله عليه وسلم في ركعة فجلس على ركعتين من ركعتين فجلس على ركعتين  
 لناصره النبي صلى الله عليه وسلم فكان يصلي فاذا اقام الفاء ونفي الرفع وحاصل واذا فرغ من ركعة  
 من الركوع قام حتى يقول بالنصب اي الى ان تقول قد نسي وجوب الهوى الى السجدة او انتم في صلاة او قلن انه  
 وقت فلتقن من طول قيامه وهذا صريح في ذلك لانه على ان كذا كذا في طول الركعة وفيه فله يشغ العذر عنه لابل ضعيف  
 وهو قوله لم يست فذكر من الاستسجاء الركوع والجمعي وهو حذيفة انه قدام في مقابلته الضم هو فاسد وقد اخبرنا في حجاز نظر  
 الركعتين فخلد للمخرج في المذهب استدلال ذلك بشيئين بقية عند مسلم انه صلى الله عليه وسلم فراق ركعة بالبقية وغيرهما  
 فذكرهم فحاجا ثم قام فجلس قال هذا الاستسجاء فاما المأخوذ به فاما كذا قال في التوقي في الجواب عن هذا الحديث صعبا وفي جواب كذا  
 بالذوالقعي وبما قال حدثنا ابو الوليد الطيالسي قال حدثنا شعبة بن الحجاج عن ابي الحسن ان ابي ليلى عن البراء  
 بن عازب رضي الله عنه قال كان الركوع النبي صلى الله عليه وسلم ولم اسم كان رثالي يحفظ عليه شيئا وسبحه واذا فرغ  
 اي اعتدل من الركوع وكريمة واذا فرغ من الركوع وجلسه بين السجدة يتن قريبا من السجدة بالسجدة والسجدة وسبقه  
 فجلس وكان في الركعتين من ركعتين وادعاه الله وجلسه متقارب قال بعضهم وابل لان كان ركعتين فذكره وكذا  
 السجدة كاحتمال بل المراتب صلاة كانت معتدلة فكان اذا طال الركعة اطال له بقية الركعتين والسجدة والسجدة والسجدة





انما من غير هذا يدل على الفعل والحاصل ان القوي الى السهم حصفتين صفة قولية وامرى عليه فانما انما الى اصعبه الفعلية  
 وحينئذ ياتي بهما معا وبه قال (حدثنا ابو اليمان) المحكي برفع (قال حدثنا) ولا يصح ولا يصح ابى عنك الجواب  
 (شعيب) اى من ابي جعفر (عن ابن شهاب) (الزهرى) قال (خبرني) (ابو بكرة) بن عبد الرحمن بن الحارث بن  
 هشام (ابو سلمة) بن عبد الرحمن ان ابا هريرة (رضي الله عنه) كان يكبر اى حين استسقطه من ان على المذنب  
 كما عند النساء (في كل صلاة من المكتوبة وغيرها في رمضان وغيره) وسقط وغيره في بعضا (المكبر حين يقول  
 الاحرام) (المكبر حين يركع) اى حين يشيع في الانتقال الى الركوع ويمد حتى يصل الى حد الركوع ثم يركع في تسبيح الركوع ثم يقول  
 سمع الله لمن حمده) حين يشيع في الركوع ويؤتى حتى ينصرف ثم يقول (ربنا ولك الحمد) (بالا) وفي الاعتدال  
 (قبل ان يسجد ثم يقول) لله اكبر حين يسجد (ساجدا) بقوله المتأخرة الفدية وسكون الهاء وكسرها (والا) وفي الركوع يسجد  
 اى بعد ان يركع من السجدة في الركوع بعد الاعتدال حتى يصح جهته على الارض ثم يشيع في تسبيح السجدة (المكبر حين يركع  
 راسدا من السجدة) حتى يحسن ثم يشيع في الركعة (المكبر حين يسجد) الذي فيه (المكبر حين يركع) يرفع راسدا من السجدة  
 ثم يكبر حين يقوم من السجدة (في الركعتين الاثنيتين) يشيع فيه من حين استاء القيام الى الثالثة بعد الانتهاء (او  
 يفعل ذلك بعد الركوع من السجدة) (في كل ركعة حتى يركع من الصلاة) ثم يقول حين ينصرف منها الى الذي يقضى  
 سجدته الى اخره كسبها بصادرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كانت تكبر جهتها من المجموعة مع القليل واسمها  
 السجدة واسمها كان قوله (هذا) اى صلاة التي صليتها (الصلاة) عليه الصلاة والسلام فكانت الدار للتأخير (حتى تارق  
 الشمس) صلى الله عليه وسلم (الا) اى ابو بكر بن عبد الرحمن (ابو سلمة) بن عبد الرحمن المذكور بالاسناد السابق ايضا (قال  
 ابو هريرة) رضي الله عنه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين يرفع راسدا من الركوع (يقول) سمع الله لمن حمده  
 وفي الاعتدال (ربنا ولك الحمد) (بالا) وفي الركوع (يقول) سمع الله لمن حمده (بالا) وفي الركوع (يقول) سمع الله لمن حمده  
 في اللغة وقال الصبي الاوجه ان يكون كذا من غير يقول اى يقول حال كونه يدعى (والحال من المسلمين والذين يتعلق سؤن  
 (فيهم) بهم باسمهم) استدلاله وبما في على ان تسمية الحال باسمهم بما يدعى لهم عليهم لا يسجد الصلاة (فيقول  
 عليه الصلاة والسلام) اللهم انج الوليد بن الوليد (ابن المغيرة المخزومي) احا حادس الوليد وهو اخره قطع معقودة  
 به يوم الرطب كسرا لبقاء الساكن (و) آخر (سجدته) (يقول) اللهم انج الوليد بن هشام (و) آخر (عياش بن ابي  
 اخا الى جعل له وعياش بن ربيعة العيينة وشذوذ المتأخرة الفدية وكل هؤلاء الذين دعاهم عليه السلام هو من اسلم اليه  
 بركته دعاه الله عليه الصلاة والسلام (و) آخر (المستضعفين من المؤمنين) من راب عطف لعامة على الخاص ثم يقول صلى  
 عليه وسلم (اللهم اسجد) فركع وصل وقول لعيني بعم القوم على الاشرار بها (وطا نك) يعني الواسكون الظأ ووقع القوم في  
 وهو مشددا على الرجل والمراد اسجد واسك او عقوبتك (على) كذا قرئش (و) كذا (مضى) فكل ما قبله ومضى  
 مصمومة وضاعفة عن بعض وهو ابن ثور ابن من عذرا (و) كذا (الركعتين الصلوة الواحدة) والاولى من السجدة  
 لها ذكرها دل عليه المفعول الثاني الذي هو سجد قال والمصباح وكما في من جعل عائدا الى المسلمين لا الى ارام التي تستعملها  
 وفيه لعل لاجرا عود الصبي على المتأخرة كونه اذا كان عذرا عذرا ليس به من كل اى احياها الدنيا ويحكم فيه من هذا القبيل انتهى  
 اى ولعل المسلمين (عليهم) سجد (مع) مسوعة ولذا في هذا من الخط (كسري) من معنى الصلة على الصلاة السجدة السجدة في الخط ولذا في  
 هناك الحجة والمراد بوجه علة للوجه الضمير لا اله الا الله العلي العظيم (و) كذا (الركعتين الصلوة الواحدة) والاولى من السجدة  
 وتكررها كسرا لبقاء الساكن (و) كذا (الركعتين الصلوة الواحدة) والاولى من السجدة (و) كذا (الركعتين الصلوة الواحدة) والاولى من السجدة  
 وليس في سجد عبد الوهيذ بالوقت الا حين وان حاد كذا في العزم والاحكام (واهل المشرك يومئذ من مضى في القول  
 عليه الصلاة والسلام) ورواة هذا الحديث ما بين جصص ومطري ومنه التحديت والاحكام والاعصه















[illegible]









انفق وقد قالوا انها تعين كما مر عندنا في قول كرواية عيسى بن بكير يعني بتقدير الفاء لكن ذكر صاحب المطالع انهم كسروا الفاء وقال ابن  
 المبارك عبد الله بن موهله الفراء بن صفه الصلاة وله وكبير في حقه واربعم الحرة في غريبه عن يحيى بن ابي قال حدثني  
 بهام بن زيد بن ابي الجعيد بن محمد بن ابي جرحان قال قال كرواية عن محمد بن ابي جرحان قال قال كرواية عن محمد بن ابي جرحان  
 ايضا ولكنك سمعت رجلا من بني قنار عن حماد الضمري قال الفراء عن ابي جرحان عن عظام طهر او فداؤه بهاء الثاني انما يعني في حقه من عظام  
 الطهر كانه ياب من روي التمشيد الاول في الجليلة لا روي في الرواية والثالثة واجبا والتشيد تنقل من تشيد معنى بذلك التمشيد  
 على النطق بشما الذي يغلبه على بقية اذكاره لشركه هو من وارب اطلاق اسم البعض على الكل قد استدلل المؤلف لما ترجمه بقوله  
 لان التمشيد لله عليه السلام قام من الرعيين ولم يرجع الى التشيد ولو كان واجبا لرجع اليه لما سيجي اليه كما سياتي ان شاء الله  
 تعالى فيهما وبالسند قال حدثنا ابي الهيثم قال حدثنا ابي الهيثم قال حدثنا ابي الهيثم قال حدثنا ابي الهيثم قال حدثنا ابي الهيثم  
 ابن شهاب عن محمد بن مسلم الطهر في قوله قال حدثنا ابي الهيثم قال حدثنا ابي الهيثم قال حدثنا ابي الهيثم قال حدثنا ابي الهيثم  
 وقال ابو هريرة في ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب نفسه ملوك الحقيق فلا منافاة بينهما ان عبد الله بن جحينة  
 نعم الموحدة ونعم الملهمة اسم امه وهو ابي بن عبيدة من اشد شقوة بغير العزة وسكن الزاوي دورها قال القائل في ربيعة  
 وضع اثنتي عشرة في الثانية يد من فؤاده قبله مشهورة وهو ابي بن عبيدة ايضا حليف النبي عبد مناف بكلمة الهذلي لان  
 حالك المطلب بن عبد مناف وكان من اجداد النبي صلى الله عليه وسلم هو مقول التابعي ابي جحينة ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 اصلى بهم الظهر فقام في الركعتين الاوليين الى الثالثة فحالك كونه لم يجلس للتشهد وكان عسكرا له مجلس الواب وسلم  
 بالذلة فقال لما سمع من ابي الهيثم عن عثمان بن ابي جرحان عن ابي جرحان عن ابي جرحان عن ابي جرحان عن ابي جرحان  
 كما منها وانظر الناس تسليما كرواية جرحان عن ابي جرحان عن ابي جرحان عن ابي جرحان عن ابي جرحان عن ابي جرحان  
 فيه ندبية التشيد الاول كانه لو كان واجبا لرجع وتذكره من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت  
 بالسلام فعله وادام عليه وجبره بالقبض من لسيه وقد قال صلى الله عليه وسلم في اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت من اهل البيت  
 لان الوجب لا يجبر بذلك كرواية عن ابي جرحان عن ابي جرحان عن ابي جرحان عن ابي جرحان عن ابي جرحان عن ابي جرحان  
 قال ان ساء ما تشاء في السهم ورواه ما بين حتى وتذكره في القدرت واخبرنا في المعنة ونزحه في المؤلفين في الصلاة والسهم ورواه  
 في السهم وان ما حجة الصلاة والله العون في باب مشروعة التشيد في الجليلة الاولى من الثلاثة الى رابعة وبه قال  
 ابي جرحان قديما في نسخة بكتب البكر بن ابي جرحان وسقط في رواية ابن عسكرا لفظ ابن عسكرا قال حدثنا ابي جرحان عن ابي جرحان  
 يعني بغير الموحدة وسكن الكاف وتقدم ما بين من مضر عن جعفر بن زبيدة بن جرحان المصنف عن ابي جرحان عن ابي جرحان  
 عن مضر عن عبد الله بن مالك ابن جحينة بنون مالك وكلمة ابن عبد الملك وعرا به عبد الله بن جحينة بنون مالك  
 قال صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم  
 في الصلاة في سجدة سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة  
 بالجلوس وفيه نظر في باب وجوب التشيد في الجليلة الاخرى وبه قال حدثنا ابي جرحان عن ابي جرحان عن ابي جرحان عن ابي جرحان  
 في الجلوس سليمان بن مهران عن شقيق بن سلمة هو ابي وائل قال قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه  
 فيك اذا اصلينا خلف النبي والاني في رايه واصلي خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في رواية ابي جرحان  
 عن سنان حاد احبنا قلنا السلام على الله من غيرنا السلام على جرحان وميكائيل السلام على قلات وقلات  
 في ابي رايه عبد الله بن مهران عن شقيق بن سلمة هو ابي وائل قال قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه  
 فيك اذا اصلينا خلف النبي والاني في رايه واصلي خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في رواية ابي جرحان  
 عن سنان حاد احبنا قلنا السلام على الله من غيرنا السلام على جرحان وميكائيل السلام على قلات وقلات  
 في ابي رايه عبد الله بن مهران عن شقيق بن سلمة هو ابي وائل قال قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه  
 فيك اذا اصلينا خلف النبي والاني في رايه واصلي خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في رواية ابي جرحان































بنون انوكبوا لحد لمر للشيطان شيئا ولمسلم جزا من صلواته في بقره قوله اي يعتقد وخيرة النعم اي يظن ان احدا  
 عليه ان لا ينصرف الا عن حبيته بيان لما قبله وهو المعنى واستساق بيان كانه قبل كيف يجعل للشيطان شيئا من نعمته  
 فقل ان حقها عليه الى اخره وقوله ان لا ينصرف في موضع دفع خيالات واستشكل بانه معرفة اذ قد يكون عدم الاضمار كيف يكون  
 اسمها نكرة وهو معرفة واجب بان النكرة المخصوصة كالعرفه او من باب الغلب الى غير ان عدم الاضمار حق عليه قاله البر ما و  
 نجا للكم على ان يعتقد العبيتي فقال هذا تعسف والظاهر ان العزيم واجبا عليه لعدم الاضمار ان الاضمار بمنزلة والله لقل رب  
 النبي صلى الله عليه وسلم كثر حاله كونه يتصرف عن لسانه واستساق بيان النعم من ان المدح وبها انقلدكم وما  
 اذا خيف على انكسار بن شوق لا عن رغبة كان النعم من مستحب لكن لما خشي ابن مسعود ان يعتقد وجوبه اشار الى كراهته  
 قال ابو عبيد لان انصرف عن لسانه هذا احب اليه السنة يريد والله اعلم حيث لم يلزم النبي من علمه سنة مؤكدة او وليها فافها  
 يظن ان التماس سنة على يكون النعم من بدعة فاما البدعة في رفع النعم من رتبة قاله المصنف ورواه هذا الحديث  
 كوفي وواسطي وصححه ومنه الخبر في الاخبار العند قوله من التابعين واخرجه مسلم وابوداواد والسنن في باب ما جازي  
 والله اعلم باب ما جازي اكل الثوم التي بنون مكسوة فثنا وتغية ثم من قوله وقد تضرعوا في حرمه سنة لسابقة  
 المضموم المشبهة اي غير المتضمن وما جاء في كل البصل والكراث فيهم لكاث وتشدد يد الزيادة اخرى مثله وقول النبي صلى  
 الله عليه وسلم بجرهم القول عفا على الجير السابق ومقول قوله عليه الصلاة والسلام من اكل الثوم من اكل الثوم والبصل  
 اي التي من الجير او غير كاسه كل التشبه والتكاسم بالخبر فلا يقرين مسجل تأييد التاكيد لشدته وبيان هذا الحديث  
 بل هو من نفقة المصنف وخبره لذكر الخبر في البصافي والتفصيل بالحي او غيره وما خرو من كلام الصحابي في بعض طرق حديثا  
 جابر المروي في مسلم واخطه في رسول الله صلى الله عليه وسلم اكل البصل والكراث فقلنا الحاجة فكلنا منه الحديث والحاجة  
 تشمل الجير وغيره واصلح منه ما في حديثه الى سبعين ثم بعد ان فقت خبره فوقعنا في هذه البقرة والناس جيلهم الحديث في السنة  
 الى البخاري رحمه الله قال حدثنا مسدد بن مبريد قال حدثنا يحيى بن سعيد النخعي عن عبيد الله بن عمر بن عبد  
 ابن عمر العوفي قال حدثني ابا ذر نافع مولى ابن عمر عن ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما ان النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال في غزوة خيبر سنة سبع من الهجرة من اكل من هذه الشجرة يعني الثوم يجتهد ان يكون الغائل  
 يعني هو عبيد الله العوفي كما قاله الخطيب ابن جرير رحمه الله فلا يقرين مسجل تأييد التاكيد لشدته وبيان هذا الحديث  
 ليعلم في رواية اقامته بمجبر والماء بالمسح الميسر والحاجة الى المسلمين ويدل له رواية احمد بن حنبل في النعمان فيه بلفظ لا يجوز  
 المساجد ثم كرم رغبة المسح فكله له كونه وان كان عليه الصلاة والسلام اذا وجد ريحها في المسجد امر بالخير من يتقدمه الى  
 البقيع كما ثبت في مسلم عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ويطبق في الثوم كل شيء يكرهه والحق بعضهم به من يقه في قوله  
 وكالحذر وم والبرص واحيانا لمصر انكر الكعبة كاسه كاذ وقابح الكائن والغزل عن جن بين اكل الثوم ادخل على نفسه بلخياره  
 هذا الحديث في حديث لا يجوز الجوز فكيف يلحق بالخطأ الجوز انتهى ورواه مسلم من رواية ابن مبريد عن عبيد الله بن عمر بن عبد  
 يسمى في الثوم بالشرقة والشرقة مكان على ساق وماه حار له فهي كما انكره في الحديث على الاخره ونفق اضره النعمان عن ابي  
 الذي لا كل ورواه قال حدثنا عبد الله بن محمد بن ابي ايمان البجلي السدوسي سنة ثمان وعشرين ومائة عن ابي الحسن  
 ابو عاصم الصفاء ابن محمد النبيل شيخ المؤلف ورواه في حقه بواسطه كما حقا قال اخونا ابن جرير عبد الملك في الخبر في  
 باخره اعطاه هو ابن ابراهيم قال سمعت جابر بن عبد الله الاضمار قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من اكل  
 من هذه الشجرة يعني الثوم يموت ان يكون النعم هو ابن جرير كما قاله الخطيب ابن جرير رحمه الله في حديثه في حديثه في حديثه  
 للجهل لجهل من جرحه الصحيح كذا في الصحيحين فقلوا لا ترضوها ولا تملوها او كملت من اشياء ففقه في حديثه في حديثه في حديثه  
 في مساجد والحق والسلم اسحق بن ابراهيم قال عطفه قلت لجابر ما يعني اي ان الثوم نجس ام ليس قال جابر ما علمه بجم البصر















عليه السلام اقام النساء حين يقضون تسليمه ويكثرون عليه لئلا يسهلوا في مقامه ليسهلوا لغيره  
 فقبل ان يقضوا قال اني ارى فيكم من يسهلوا في مقامه اعلم ان ذلك التسهل كان لكم من غير النساء قبل  
 ان يدركوا رجل ولا يرون به من يسهلوا في مقامه فليسوا بغيره فليسوا بغيره فليسوا بغيره  
 وكان من اجل انهم لم يسهلوا في مقامه ولم يسهلوا في مقامه ولم يسهلوا في مقامه ولم يسهلوا في مقامه  
 وكان من اجل انهم لم يسهلوا في مقامه ولم يسهلوا في مقامه ولم يسهلوا في مقامه ولم يسهلوا في مقامه  
 قال صلى الله عليه وسلم في بيت نام سلمه واخي رؤسنا في بيت نام سلمه فتم حروقه فخرموا فخرموا  
 على الضمير فخرموا الضمير فخرموا الضمير فخرموا الضمير فخرموا الضمير فخرموا الضمير فخرموا الضمير  
 جلد شلتان او من معة وما من شرج لم ينفذ فخرموا الضمير فخرموا الضمير فخرموا الضمير فخرموا الضمير  
 افخرموا الضمير فخرموا الضمير فخرموا الضمير فخرموا الضمير فخرموا الضمير فخرموا الضمير فخرموا الضمير  
 اقامت قلة او من معة وما من شرج لم ينفذ فخرموا الضمير فخرموا الضمير فخرموا الضمير فخرموا الضمير  
 قاله يرضى للكتب واليد الى التلف قال حدثنا يحيى بن موسى الخثي قال حدثنا سعيدين منصور ورواية  
 للنفس روى عنه هذا بواسطة قال حدثنا شاذان بن عبد الله بن سفيان بن عيينة عن ابن جابر عن  
 عن ابي عبد الله القاسم بن محمد بن ابي بصير عن ابي عبد الله عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم كان يقضي الصبح بغلس فيصفر من نساء المؤمنين بانبات نزلت الاثبات على لغة يتعابرونكم  
 ملائكة وموكل في لغة كما ذكره الكوفي في نساء المؤمنين انما نساء المؤمنين في نساء المؤمنين  
 المؤمنين انما كانت صورة لفظه من اضافة الشيء الى نفسه وهي متنوعة عند الجاهل احتجوا الى التاويل والتاويل بالنسبة للذكر  
 الى انهم من اضافة لفظه الى الصفة كسبح الجاهل مع وجانب الغرض منه بين الصبي بين والكوفي من خلافه لا يحرق من الحظر  
 بينهم اوله فخرموا الضمير فخرموا الضمير فخرموا الضمير فخرموا الضمير فخرموا الضمير فخرموا الضمير فخرموا الضمير  
 الاحول ولا يدرى من الجوز والسفك لا يعرف فخرموا الضمير فخرموا الضمير فخرموا الضمير فخرموا الضمير  
 استشكل ان المراد زوجا كزوجي الى المسجد لاجل العبادة وبه قال حدثنا مسلم بن هرون مسعود قال حدثنا  
 بن زياد بن زريع بن قيس بن زكريا عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله  
 عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله  
 اصرة احل كوفي ان يخرج الى المسجد او ما في معناه كنهه والعباد وعبادة المريض قال يمنعها بالخير والفرق بين مكة  
 التقييل بالمسجد انما هو مطابق لثقل العبادة وغيره فخرموا الضمير فخرموا الضمير فخرموا الضمير فخرموا الضمير  
 الاحول عن عمر ومقتضاه ان جازي من خروج الى المسجد الى كثر ما به اكدت قاله النووي وتعبه فتبين  
 الذين بانماذا الذين للفقير فخرموا الضمير فخرموا الضمير فخرموا الضمير فخرموا الضمير فخرموا الضمير فخرموا الضمير  
 كهم فخرموا الضمير فخرموا الضمير فخرموا الضمير فخرموا الضمير فخرموا الضمير فخرموا الضمير فخرموا الضمير  
 سألني جيم اهل بيتي وقلت عليها كوني بمكة فقلت في كبريتي نعم فخرموا الضمير فخرموا الضمير فخرموا الضمير  
 هو فيه ايضا قالت بكرة التفتت وكان عسكرا قال يا ابا عبد الله كوني بمكة فقلت في كبريتي نعم فخرموا الضمير فخرموا الضمير  
 فخرموا الضمير فخرموا الضمير فخرموا الضمير فخرموا الضمير فخرموا الضمير فخرموا الضمير فخرموا الضمير

## كتاب الجمعة

بعض اليوم ابتداء الصلوة بالمسجد كغيره من يوم الاحد كما في صلاة يوم الجمعة ولا يشترط في صلاة الجمعة صلاة ركعتين بل ركعة واحدة  
 المعنى كقراءة سورة فاتحة الكتاب في كل ركعة فخرموا الضمير فخرموا الضمير فخرموا الضمير فخرموا الضمير فخرموا الضمير فخرموا الضمير  
 يوم واجيب بان النوايا ليست المتأنيث بل بالكافة كما في بعض من صلاة الجمعة على الكسرى ايضا لعنه الله الرحمن الرحيم























ورجناك انا مرجوا الى عشيمة \* تعالى التعاسم بين عدل وحجب

يرى كان من غير مرجوا في كثرة ما معهم من الصلابة وازداد كثرة امتعة ثم رجوا في وكثرة الاستعانة تدل غالبا على كثرة الغيرة وكثرة  
 الغيرة تدل على كثرة الجاني مد يد منقطع كان القربة كما يكون فيها كغيرها على العادة والى سلطانها قربة تدل على كثرة الصلابة  
 وسلام طلبه على ذلك وقد عرف عليه ما شقي قد سبق في نفس الحديث من رواية وكيم انها قربة من قربة المهرج في نفسه عهده في  
 عبد القيس وكذا لاد سقا على من رواية محمد بن ابي حفصة عن ابن طهمان وهو نص في موضع التزم فالصديق له اولى من  
 قول الكيكي وغيره على انه محتمل انها كانت في الاقل قربة ثم صارت مدنية والظاهر ان عبد القيس لم يجمعوا اياها في  
 صولي الله عليه وسلم المعرف من عذرة الصلابة من عدم الاستعداد بآله هو الشخصية في زمن الوحي ولا انه لو كان ذلك  
 لا يجزئ لنزل عليه القرآن كما استدل جابر وابو سعيد على جواب العزل بانهم فعلوه والقرآن ينزل فلم ينزلوا عنه والصلابة  
 الى حنيفة رحمه الله على بلدة من بلادها اسواق ولينكر ما يتقوى والادب الظلم وعالم يرجع الحق في الحوادث وعندنا يوسف  
 رحمه الله الشكر في ضمن له امير وقاض بغداد كالحكم وهو مختار للكوني وعندنا ايضا ان يعلم سكان عسكرا كمن وامانا و  
 فهو ما اعتدوا على ائمة لهم من ركض الحبل وكثرة الجوع للملح وغيرهما في الحاشية لا بد ان يكون متصلا بغيره لو كان سببه وبين  
 المصفرجية من المنزاع والملاحى كيكين فآله سعدان التباكلان جماعة فخرهم وعندنا يوسف مبلات انتهى به مروا  
 هذا الحديث ما بين يديهم وفيه فاعية الخشنة والنعنة والقول به قال حدثنا بشر بن محمد بكسر اللوحدة وسكون  
 اللجة المروزي السبيستان وسقط المروزيه صندان عساكر قال اخبرنا عبد الله بن المبارك قال اخبرنا يونس  
 بن يزيد الحملي عن ابن شهاب الزهري انه قال اخبرنا ابي بكر بن عمار قال اخبرني سالم بن عبد الله  
 بن عمرو وسقط ابن عبد الله بن جعفر عن ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما انه قال سمعت والكرمية قال ان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم قال يقول كل امر ارجع حافظ ملزم مسلم بما قام عليه وما تحت نظره وكل من كان تحت  
 نظره شقي حتى يطلب سيكعدال فيصير القيام بمسكده في دينه ودنياه متعلقا به فان وفي ما عليه من ان عليه حصل له الخطا  
 والجزء الاكبر كما قال بكل واحد من عسكرا في كثرة عبقه و زاد الشيبان سبعة امام المصيرين رحمه الله في رايته  
 على رايه بعد ان تمين للمباركة ما وصله الدخلى عن ابي بكر بن عمار قال اخبرنا يونس بن يزيد الحملي عن ابي بكر بن عمار  
 بن قيس قال اخبرني عن ابي بكر بن عمار قال اخبرنا يونس بن يزيد الحملي عن ابي بكر بن عمار قال اخبرنا يونس بن يزيد الحملي  
 مولى بن قنارة وابن عساكر وكتب الى ابن شهاب انهم وان معه يوم مثل لهادي القرى من اعمال المدينة  
 فتح عليه الصلابة والسلاح في جهادى اخرة سنة سبع من الهجرة لما انصرف من غدير خلد في ان اجمع ان اصل امرى  
 للبيعة بضم المعزة وتشديد الدال للكسرة ورزق يومئذ عامل على رضى يجعلها اى بن رعاها وفيها جماعة  
 من السودان وغيرهم ورزق يومئذ امير من قبل عمر بن عبد العزيز على ايلة بغير المعزة وسكون السند النخبة  
 وفيهم الامم كانت مدنية فذات قلعة على كى خراب بين ابي كاجار مصر بن جعفر وجعل اياها كالمز الذي يظهر انه سالك عن اقله  
 المعقل الاضالع كان رزقها من اعمال ايلة كمن ايلة نفسها كما كانت بلاد كاسا عسكرا يونس فكتب اليه  
 ابن شهاب بن جندب وقوله وان اسمع حاك كونه يا امرواى ابن شهاب الامر رزق بن حكيم في كتابه اليه ان  
 يجمع اى بان يصل الى الناس الجوى واملا ابن شهاب على كتابه فصدقه يونس منه والكتاب للفقير للسوم المأمور به كذا  
 الامم وحقا كذا كان في ذلك العظم والظاهر ان الكسرة غير للسوم واما امر الله تعالى في متاخلة الامم السابكان اعنى  
 بالجمعة حال كى بمخبرة اى رزقا في كذا اليه والجمعة والى من الضمير في النوع ففى متاخلة الامم السابكان اعنى  
 وانا سمع وياق مفراد فان محمد بن ابي سالم احدث انه ان الامم عبد الله بن شهاب قال يقول كذا رايه عساكر  
 عن الشيبان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول كل امرى وكل امرى في الامم مسؤل



























[illegible]

























































[illegible]











كوشان والراعي والخاص بصوران واخرج المولود بعضه في حديث طوي لثي بهم مشهود الحاضرين والعديد من وفي الحديث وكذا أخرجه غيره  
 الستة والله أعلم باب الصلاة إلى الحربة نادى ابو ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم ما كان يجمع ولا يجمع  
 ذر عن محمد بن يشار بالموحدة المتفقة والعجمة المشددة قال حدثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي قال حدثنا  
 عبد الله بن النضر وهو العنبري عن نافع مولى ابن عمر عن ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما كان النبي صلى الله عليه وسلم  
 وسلم كان تركه فيهما وله وغيره فكانوا ينفقون في ايامهم من الهبة والحرية قالوا قل الله عز وجل يوم  
 عبد القدر ومن عبد الفخر يصلي اليها وانما سئل عن في الخبرين فليان انما ليست فريضة بل سنة والحرية دون الزور  
 وسبق الحديث في بل سنة الا انما سنة لم يخلفه باب حمل العترة بفنقات وهي اخمن الزمخري طرنا كبر او الحربة بيان  
 يدى الكاهن يوم العيد عن رجل من بني النضر عن رجل من بني النضر عن رجل من بني النضر عن رجل من بني النضر عن رجل من بني النضر  
 اعمامهم عن خنوف النخدي به تحمته والسنة قال رجل ثنا ابو الهيثم بن المنذر في حديثه عن رجل من بني النضر عن رجل من بني النضر  
 قال حدثنا الوليد بن مسلم قال حدثنا ابو عمرو وبني عبد الرحمن ولا في رواية عن ابي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 والله بركة حدثني بالكراد فيهما نافع عن ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم  
 وسلم يغزل والى المصلي العترة بين يديه ثم يغزل وتنصب بالمصلي بين يديه سفل في يده  
 الى خمر بين يديه الثانية فيصلي اليها ولا في رواية عن رجل من بني النضر عن رجل من بني النضر عن رجل من بني النضر  
 وفيه الايام بيضة المصلي وسنة لا من عسكرا فيصلي اليها باخروج النساء الطحرات والحيز الى المصلي  
 العيد او العطلة على النساء ومومن عند الحاضر على العام ولا يخرج عسكرا من النساء والحيز باخروج النساء في خروج الحيز في سنة  
 لفظ النساء مورا لسند قال حدثنا عبد الوهاب قال ثنا حماد بن ابي ذر قال قلت لابي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 للحظ في عن رجل من بني النضر عن رجل من بني النضر عن رجل من بني النضر عن رجل من بني النضر عن رجل من بني النضر  
 امرنا ثانيا صلى الله عليه وسلم ان يخرج العواتق جميع عاتق وهي التي تحت من الخدمه انفس فيمرا ابو بنادوات الخدم وسير  
 اي السقوي من مذهب بأكبر كملات سنة العواتق ولغيره في ذم ذوات بالاولا وعطفا على ساقه وعن ايوب السخري في الحديث  
 عن جف قصده بنت سير بن بنحو اي عن رواية ابو يعقوب عن حماد بن ابي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 او قال قصده العواتق ذوات الخدم ومير شك منه في عطفا ذوات بالاولا وعطفا على ساقه وعن ايوب السخري في الحديث  
 وهو شهر هرة الخبز وعقوق المسلمين وخارج ركة ذلك اليوم والمهنة وقد انت منه ام عطية بعد النبي صلى الله عليه وسلم  
 ولم يثبت عن احد من الصحابة في الحديث في ذلك ويعتزل الخيض المصلي فلا يجادل بالمصليات خوف النجاسة في الحديث  
 بنسوبة الصبيون واثبات النون في يعتزل على راحة اكلون في البر الخيش ولا يصلي في يعتزل بالاساقطها والنعم من المصلي سنة وتزني في الحديث  
 مسجد الحرم وتختار حرجين مطلقا انما كان في ذلك الزمان حيث كان الا من من فساد كل من تغرب يسبق حرجين بالحق في غير ذوات الخدم  
 اذن ابو الهيثم وعليه على الحد الباب وللمسلمين نبال الخدمه ويتفقون بالامور غير طيبي في حديثه في ذلك انما ذوات الخدم والكل  
 فيكون الحديث الحسنين القديسين بن باب وجع الصبي الى المصلي في احكامهم انما من المصلي في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث  
 عمر بن عباس يسكن الميم وتسن بالموحدة ويعتزل كاهن محلة لا من عسكرا بن لعباس في التعريف قال حدثنا عبد الرحمن  
 بن مهدي بن الحسن بن كزاد عن رجل من بني النضر عن رجل من بني النضر عن رجل من بني النضر عن رجل من بني النضر  
 عن المصلي قال سمعت ابن عباس في حديثه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه  
 اخبرني عن رجل من بني النضر عن رجل من بني النضر عن رجل من بني النضر عن رجل من بني النضر عن رجل من بني النضر  
 ثم ان النساء في عظمهن انما مائة العناب وذكرهن بالنسب دون التذكير بغير لونه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه  
 بالانصار والاروا واهل من بالمصلي واستشكل وجه المطابقة بين الحديث والنسب والحبب بانها انما رجلي عادت الى بعض





































على ما هو الفطر فلا كلام ولا يقسم من الجائزين على ما هو من الزاوية به انتهى قال الشيخ لا بالواو ولا في ذم ما  
 على ما هو والله اي فلا في والله ما نرى في السماء من سحاب اي تجتمع وحذف كعبه لانه قاله فان  
 عليه من الذي للتاكيد وقطعة بفتح القاف واللام والعين المهملة نحو ما نرى مفتوح على التبعية لقوله من سحاب  
 هذا ولا يوزن الوقت ولا فقرة مكسرة على التبعية له لقوله في لغة من سحاب فقرة كما نلنا اذ امر من تحت السحاب  
 الكثرة وخضبه ابو حنيفة يكون في الخريف ولا في شمس من غير ما يدل على الظهور ما في ركبنا وبين سلح  
 بنف السنين يكون اللام كالتسجيل بل من بيت ولا دار يحيا عني وبنه قال فطعت اي فطمت  
 من ورائه من راء سلم سحابية مثل الترس في الاستدارة كذا في رواية حفص بن عبد الله عن ابي  
 فطحت سحابية مثل الجبل وانما انظر اليها وهو يدل على صحتها فلما اتى بسطت السحابية السماء انتشرت بعد  
 اسفلها مستندرة ثم امطرت قال اي انشأ من عساكر فقال بن زيادة الفاء والله بالواو ولا في ذم الوقت ولا في  
 فوالله ما رايت الشمس سحابا كالمسبح وتشد يد السحاب في قوله اي سنة ايام كان في رواية الترمذي والشافعي ورواه سعد بن  
 مسعود عن ابي حنيفة في قوله ولا في ذم الوقت ولا في ذم عساكر عن الكشي مبنية سبأ بن عمرو السبني وسكون اللوح والواو  
 اسبوعا وعربية لانه من باب تسمية الشيء باسم بعضه ولا شافعي في الراءتين كان من قال سحابا لم يجر في ذمها كذا في  
 السنة يوما ملقفا للمعتبين وبقي من هذا انك ان شام الله تعافيا لم يدخل رجل غيرك من انك اذا ذكرت ذلك  
 او هذه الفقرة مجوزة على الغالب سياتي ان سلكنا الله تعافيا قوله انك ان شام الله تعافيا لم يدخل رجل غيرك من انك اذا ذكرت ذلك  
 او غيرك بالشك والى عانة من طريق حفص بن اسحق فاما فينا فخره فيكون ذلك احرى من ذلك لباي الله دخل منه انك  
 انك في الجملة القليلة ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم حال كونهم يخطون في شرفا في الله صلى الله عليه وسلم  
 من فاعل يخط هو الضمير المستكن فيه فاستقبله قائما فاعلم على الحال ان الضمير المرفوع في استقباله اذن الضمير فاعل  
 بالرسول الله هلك الاموال اي الماواشي سبب كثرة الباء لانه انقطع المعنى فلك التواشي من عدم المعنى وانقطعت  
 السبل لتعذر سلوككم كثرة الطريق فادع الله بالفداء ولا في ذم ولا في ذم لاجل اذع الله بمسكنا بالجمع جواب  
 ولا في ذم وارب عساكر عن الكشي مبنية ان مسكنا بن زيادة ان ومجوز في اي هو مسكنا الضمير باله مملوك والسكبة قال انس  
 ففر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يد به ثم قال الله هو الميا بفتح اللام اي انزل المطر واليساء واليساء  
 علينا والرادفة عن الالبية وفي التواشي قوله ولا علينا بحيث باقي في بيان شالله تعالى في شهرين الاول يقول هو الميا فقال  
 الله على الاحكام بكسر الهمزة على وزن الجبال اي بغير تحقيقه مودعة جمع اكمة بفتح الهمزة والجمع او اكبر من الكدبة  
 او الهضبة الضخمة او الجبل الضخم وما ارفع من الجبال زائدة غير رواية في ذم الوقت ولا في ذم عساكر والاحكام  
 بالهمزة والظرف بكسر الهمزة في موضع فتح كلف بكسر الهمزة على الجبل بسط على كسر هـ والواو الضمير والواو الجبل  
 اي انزل المطر حيث لا تستغربه قال البراء بن رباح في قصته بالذات كما ان في قوله من راس الجبال انتهى تعقب في الضمير  
 بان الجبال من كسر الهمزة في فطر الجبل فاعلم ان الله صلى الله عليه وسلم في قوله لا في ذم الوقت ولا في ذم عساكر  
 دية ومناصب الشجر اي الشجر في الطريق السليكة ولم يدع عليه الصلاة والسلام برفعه لله حجة بل اعكف في حرم  
 ونضيرة الى حرمه في بضعه وخضبه ويستغفره ساكن والابن سبيل وهذا من اذ به لا يبر وخلفه العظيم فينبغي ان ياب  
 بمثل هذه واستند طين هذا من انما الله عليه بضعه لا يبر في ان يتخطوا المكنون من راس الجبال الله تعالى في ذم ذلك العا  
 وابقى النعمة قال انس فاقطعوا في الاما من المدينة وخرجنا معني في الشمس قال شريك انك فساكت  
 ولا في ذم فساكت النساء الهوا في المسالك الثاني الرجل الاول قال لا في ذم عساكر انك يقول انك جلد داخل للبريد في ثيابك  
 لم يدخل جلد فاني رجل كذا في المعنيتين محض في ان يكون الثاني على قوله ان انك اذا عكف ذكر لا يبر من باب مل ولما كانا





الفرق بين نسيب علم المهر والنسب وتقطع السبل فليترك كما لا يلزم قطعاً استنبطنا انما كانا وادعوا منقطعاً بالثبوت  
 وتشديد الخطاء قد علمنا عليه الصلاة والسلام به فمطرونا ولا يصلح ان يدعى الله بذلك كما هو حال كل من المنانين بعد ذلك  
 بل كونه لي قال الرجل ان الله عز وجل قال من الجعة الى الجعة ثم جاءه فاعلمه ضمير يجمع على افعاله من رجل فانه قد  
 الرجل الجاهل وكان له نكاحات كثيرة او نسيب بعد ان كان من ذكره فقال يا رسول الله ثم انزلت البيوت وتقطع السبل  
 بالمشاء وتشدد على المهر والنفقة وهلك السبي من كثرة المهر فادع الله بمسكها فقال عليه الصلاة والسلام  
 اللهم لنزله على الكرام بكسر الهمزة او فتحها مع الله ولا يجرى خبر الوقت ولا يصلح فقام وقال اللهم بلغني عساكر ابي  
 ذر قال يصلح وهاك ما هو في قوله الله عساكر الخرم على الملقية من الله عليه ولم يقل اللهم على الكرام والظراب وبيوت  
 الاودية ومنازل السج فاجابت بالمرح للوحدة عن المدينة لاشقية لحياب الثوب اي خرجت كما خرج  
 الثوب عن كاهله وانقطع خياطه قطع الثوب قطعاً متقوفاً باب جواز الدعاء به استجابه اذا انقطع السبل  
 بالمشاء الفوقية وتشدد على المهر والنفقة ولا يصلح واهل عساكر اذا انقطع السبل من كثرة المهر على السند قال  
 حدثنا اسمعيل بن ابي ابيس قال حدثني ابي هريرة مالك ادهم قال لما دخلنا على النبي صلى الله عليه وسلم عن شريك بن عبد الله  
 بن ابي نجر عن ابن مسعود بن مالك بن ابي نجر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عليه فقال يا رسول الله هلكت المواشي سبب في المهر وانقطع السبل بالمشاء وتشدد على المهر والنفقة ولا يصلح  
 السبل هلكت المواشي ولا يصلح عساكر وانقطع السبل بالمشاء وتشدد على المهر والنفقة ولا يصلح عساكر وانقطع السبل  
 الله عاقبه فمطر وامر جعة الى الجعة في ايام رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ثم انزلت  
 البيوت وتقطع السبل بالمشاء وتشدد على المهر والنفقة ولا يصلح عساكر وانقطع السبل بالمشاء وتشدد على المهر والنفقة  
 المهر فادع الله بمسكها فقال عليه الصلاة والسلام اللهم لنزله على الكرام بكسر الهمزة او فتحها مع الله ولا يجرى خبر الوقت  
 ويصون الاودية ومنازل السج فاجابت بالمرح للوحدة عن المدينة لاشقية لحياب الثوب اي خرجت كما خرج  
 من ذلك انقطع ومنه فليست على المهر والنفقة ولا يصلح عساكر وانقطع السبل بالمشاء وتشدد على المهر والنفقة  
 ما قيل ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يحول رداءه في الاستسقاء او المهر فليكن في ذلك ما يشاء  
 الروافد الميراث السابق والكل لا يستسقاء من المهر والنفقة ولا يصلح عساكر وانقطع السبل بالمشاء وتشدد على المهر والنفقة  
 قال احذرنا معاني بعض العبد المذلة والخائف ابن عمر ان المهر ياتو به العبد عن كذا يعني عبد الرحمن بن اسحاق  
 ابن عبد الله واليوزن زيادة ابن ابي طلحة عن حمزة بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم  
 وسلم جاهدك الى الاشياء التي هي في يدك فقال لا والله لا يجرى خبر الوقت ولا يصلح عساكر وانقطع السبل بالمشاء وتشدد على المهر والنفقة  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم جاهدك الى الاشياء التي هي في يدك فقال لا والله لا يجرى خبر الوقت ولا يصلح عساكر وانقطع السبل بالمشاء وتشدد على المهر والنفقة  
 علي الصلاة والسلام قال ادعوا ولا تستقبل القبلة ولا تستسقاء في المهر والنفقة ولا يصلح عساكر وانقطع السبل بالمشاء وتشدد على المهر والنفقة  
 في حجة الوداع وانما المهر الذي رزقته رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قال ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يحول رداءه في الاستسقاء  
 الذي يكسبه يقول الغني يتحول من بيتك هذا الى بيتك هذا في حجة الوداع ولا يصلح عساكر وانقطع السبل بالمشاء وتشدد على المهر والنفقة  
 بذلك وهذا الخبر الملقى بالمشاء وتشدد على المهر والنفقة ولا يصلح عساكر وانقطع السبل بالمشاء وتشدد على المهر والنفقة  
 الى الناس الى الامام عند الحاجة الى المهر ليستسقي احمداً كجده لم يرددهم بل اعانهم في حجة الوداع ولا يصلح عساكر وانقطع السبل بالمشاء وتشدد على المهر والنفقة  
 من يرددهم بل اعانهم في حجة الوداع ولا يصلح عساكر وانقطع السبل بالمشاء وتشدد على المهر والنفقة  
 شريك بن عبد الله بن ابي نجر عن ابن مسعود بن مالك بن ابي نجر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 غيره الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله هلكت المواشي سبب في المهر وانقطع السبل بالمشاء وتشدد على المهر والنفقة

نفلت والى بعينين حمس سبط هو الطرفين كرويت فالاعلان ان يواسي الله ان يقره سبطه وقال ان سبطي  
 واقطاعها انما بعد ان اكلوا من ثمر الشجرة وورثوا واما ما استغاثوا لما في شدة الفخار من الصبر في كراهة فادع الله  
 تافعا الله فطهرنا من الجمرة الى الجمرة واخرجني من رجل الى رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال  
 يا رسول الله فمما سمعت النبي من كبرنا في الطريق فقطعت السبل <sup>الاستغاثة التي في طريقه</sup> فشد يد الطواغيت فقدر سوطها  
 وهلك الحواشي فذم الله بسبنا فقال الله صلى الله عليه وسلم اللهم ازل المطر على ظمير الجبال  
 والاحكام بسبنا من جمع الكفة فمحقها من اعظم من ان يخرج له من ان يكون حلالا وكان اكبر او فمحقها كحولها وبنوا الاحكام  
 بغير الامانة من طحايا كدغمهم الاصل في ذلك ان جمع احكام الكتاب وكتب وبطون الاودية ومنابت الشجر جمع مستكثر  
 اي ما حولها كما حصل من استنبط به كان منسب اليه عليه الطريق في الحمايت اي السحابة التي عن المدينة انحاء الشوب  
 فاني قلت نعم ان سؤل الناس انهم اذ فطروا في الله فمحقه وبس هذا السب الجبال ليس من الذين بان الارض بسبنا ما على الناس ان  
 يعطوا احد الخصال الا يستغاثوا والشانسة لسبنا ما على الارض من احكام السؤل وهو واعا بن المين ايضاح الشجر كونه عليه الصلوة  
 والسلام لموسى بالاشتغال حتى ساقوا معناه عليه الصلاة والسلام استغاث عليهم فمحقه وبس هذا السب الجبال ليس من الذين بان الارض بسبنا ما على الناس ان  
 والسلام لا يخرج الصبر على ما ساءوا والصبر اذ كان كان احكام الطواغيت من معناه هذا السب الجبال ليس من الذين بان الارض بسبنا ما على الناس ان  
 والله اعلم ان السائل في الاستغاث من يدور ما سؤلوا لعلها رعاية لهم واقامة لستة بعد المعادة فيمن يدور من اهل الامانة التي  
 يعالج عليها البرزخ وقلة الصبر على اللاد وبعين من منه ان الاصل للامانة الاستغاث وول يمدد نفسه بغير احكام او سببها  
 والسلام القضاء كان عليه الصلوة والاشغال السؤل فمحقه وبس هذا السب الجبال ليس من الذين بان الارض بسبنا ما على الناس ان  
 بالسلبين عند الفطره وبه فالاحل تنكح من كثير العبد الصالح عن سفيان الثوري قال احثا كنصور  
 والاحتمس سليمان بن عبد الملك عن ابي الضمير لم يصبه من تصدق به من سروق هوان اجمع قال انكيت  
 ابن مسعود عبد الله بن جعفر بن عبد الله بن مسعود قال سئل عن رجل منكم في كفة ففانحى ذلك يوم  
 فاحذر ما كان للثاني فمحقه وبس هذا السب الجبال ليس من الذين بان الارض بسبنا ما على الناس ان  
 عن الاسلام ولم يدروا اليه فارعا عليه السلام النبي صلى الله عليه وسلم فقال اللهم اعني عليهم بسبع كسب يوسف  
 فاحذر انهم سنة بغير السبل في حاد وبفاحي هلكوا فيها كوكب الكعبة والظواهر في السبل الجبال ليس من الذين بان الارض بسبنا ما على الناس ان  
 كسبة في الغل من ضعف حتى يثبت الحرف في كروا بسفيان ثوري حرج فقال يا محمد حشمتا من قبله الرحم  
 وان قولها في ذلك حجت هلكوا لو كسبهم من ندم ملكا او يد عاكف عليهم من الجوب والوع فادع الله تعالى لهم  
 فان كسبهم من ذلك فمحقه وبس هذا السب الجبال ليس من الذين بان الارض بسبنا ما على الناس ان  
 اية نعم عادوا لما كنت الله عنهم الا حرجهم فابتدوا هو الله تعالى يوم لبطنة فلذلك قوله تعالى يوم ينطق اللبنة  
 لا كبرى يوم بل يوم يوم النعمة من اذ كسبهم من العاقل يوم جعل بدل عليه ان استغاثوا في ان ما لم يزل في قوله  
 ان بدل من يوم اناني وهذا السب الجبال ليس من الذين بان الارض بسبنا ما على الناس ان  
 بد قال اي النجاة وزاد وبس عساكر ان الله سقط ذلك كله لا في ذنوبهم من قوله وازاد اسباط بنوه الفخر في  
 الصلوة والموحدة في طهره فمحقه وبس هذا السب الجبال ليس من الذين بان الارض بسبنا ما على الناس ان  
 عليه ولم فسقوا الغيب السبلين والفتى منيا لافعل بسبب العبت معي لمانا في الحاقب لم حلت وبنات عليهم بسببها  
 اي سعة اليهم فمحقه وبس هذا السب الجبال ليس من الذين بان الارض بسبنا ما على الناس ان  
 عن ابي الضمير هذا الحديث فمحقه وبس هذا السب الجبال ليس من الذين بان الارض بسبنا ما على الناس ان  
 لظلمه ابو سفيان لما كتب في كبر من طريق هذا الحديث في الضمير فمحقه وبس هذا السب الجبال ليس من الذين بان الارض بسبنا ما على الناس ان

يأتى به من ماء الحى ان يكون الذى على القلعة على ارضه يجره سكان مكة فتنقض القلعة الى من حولها والى السائل على ذلك  
بشرى الله ان يكون يجره من ماء فقال لغيره من جوارحه واثبتوا ايضا الى ان تغلبوا على من حولها على البحر لئلا يجره من ماء  
البحر الى حطمان استنقوا منكم عن عصية قومه لا تتركوا به ذلك على السبيل من كعب بن جحش او يكون كقول  
رسول الله صلى الله عليه وسلم على من قاتل او سبى منكم فقال الله لعلكم تعلمون ان الله قد جعلكم لى واولى من اهل مكة  
من مرة قال جابر بن عبد الله لغيره من ماء فقال لغيره من ماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جعلكم لى واولى من اهل مكة  
يدعى فقال الله لغيره من ماء فقال لغيره من ماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جعلكم لى واولى من اهل مكة  
البحر من ماء فقال لغيره من ماء فقال لغيره من ماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جعلكم لى واولى من اهل مكة  
الله لئلا يجره من ماء فقال لغيره من ماء فقال لغيره من ماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جعلكم لى واولى من اهل مكة  
من مرة قال جابر بن عبد الله لغيره من ماء فقال لغيره من ماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جعلكم لى واولى من اهل مكة  
وقوله ما ثبت في تلك من قولك لغيره من ماء فقال لغيره من ماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جعلكم لى واولى من اهل مكة  
ولا يلزم من هذا الخبر ان الله قد جعلكم لى واولى من اهل مكة فقال لغيره من ماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جعلكم لى واولى من اهل مكة  
الاجرة من ماء فقال لغيره من ماء فقال لغيره من ماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جعلكم لى واولى من اهل مكة  
طلبه ما لم يستحقه من ماء فقال لغيره من ماء فقال لغيره من ماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جعلكم لى واولى من اهل مكة  
فسئل الغنائم من في قصة الدية التي رواها في قصة قريش لاجاب ابو بكر بن العز بن سفيان بن عيينه من ماء فقال لغيره من ماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جعلكم لى واولى من اهل مكة  
وسئل اهل مكة وهو جابر بن عبد الله لغيره من ماء فقال لغيره من ماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جعلكم لى واولى من اهل مكة  
وشكا الناس اليه ما فعله من ماء فقال لغيره من ماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جعلكم لى واولى من اهل مكة  
فما حذر من السواينة عن راسه فسئل الناس عن ماء فقال لغيره من ماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جعلكم لى واولى من اهل مكة  
وعيونهم على اخصاصهم على الماء الذي يروى لاني في ماء فقال لغيره من ماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جعلكم لى واولى من اهل مكة  
لناك من ماء فقال لغيره من ماء فقال لغيره من ماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جعلكم لى واولى من اهل مكة  
فتبين عن جليل الله بغيره من ماء فقال لغيره من ماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جعلكم لى واولى من اهل مكة  
من ماء فقال لغيره من ماء فقال لغيره من ماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جعلكم لى واولى من اهل مكة  
نخلة وابن عساكر في الرواية فقال لغيره من ماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جعلكم لى واولى من اهل مكة  
والطاماني استس واهتمت التي ان يغير لونها من الفضة الى الخمر من ايسر ان تغلبوا على اهل مكة فقال لغيره من ماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جعلكم لى واولى من اهل مكة  
البحر انكم بغيره من ماء فقال لغيره من ماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جعلكم لى واولى من اهل مكة  
ليستين او لا في ذلك الوقت وابن عساكر بن سفيان فقال لغيره من ماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جعلكم لى واولى من اهل مكة  
الى قال لغيره من ماء فقال لغيره من ماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جعلكم لى واولى من اهل مكة  
سحاب نالوا عبيد الله ان يكونوا في الحرب فنشأت مكية وامطرت بالانوار والبرق فخرجت منه شرب ووزل  
على اهل مكة وسلام عن البحر فحصل البعثة فلما انصرف ليرتد عن الشام فخرجت منه شرب ووزل  
ولا في ربيع من المطر الى الجوزة التي تليها فلما انصرف ليرتد عن الشام فخرجت منه شرب ووزل  
والفقط السبل التي قبل الفات فاحذر الله بحبسها على البحر على الطاماني فخرجت منه شرب ووزل  
عليه ولم يفرق قال لغيره من ماء فقال لغيره من ماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جعلكم لى واولى من اهل مكة  
قال لغيره من ماء فقال لغيره من ماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جعلكم لى واولى من اهل مكة  
صلوات الله على النبي صلى الله عليه وسلم والحمد لله رب العالمين









































عن الحسن قال اخبرني بالاذن ابو بكر بن محمد بن الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى قال  
خير اى بالكنين وكان حساك ربي اى بالكنية وكنى الوفاة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى قال  
الا انه قال يخون بها عبادك فاسقط لفظ الجلالة يورثون وكنى ان الله تعالى قال اياكم بالوفاء في حق المتابعة  
الرفق على ابي خبيثة حيث نفي سائر الحسن من ابي بكر فانه قال فيها احب اليكم اى بالكنية والشفقة مقدم على الثاني وندس  
منه انك قسما وروى في الموطأ في رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم عن الحسن بن علي بن ابي طالب في اخر متابعه من يورث  
بها عبادك قال في القبر والقبور كذا في الحديث اية اشعث من قدام يورث بها عبادك نعم في بعض النسخ سقوط متابعه  
الشعر وثبتت في هامش الوافية ابو جعفر الوفاة صلى الله عليه وسلم ان عساكر سقاه على متابعه من الله اعلم وكنى  
النفوذ الله من عزال القبر في هذه الكسبي حسن يورثها او بعد الفهم منها وكنى بالسند في احل انك  
الله من مسلمة بن مقر الله والفتحي عن مالك امام الائمة الكهفي عن يحيى بن سعيد القطان عن حمزة  
بن عبد الله بن كوث بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارة الكندي عن الدري عن عائشة زوج النبي صلى الله  
عليه وسلم عن الله صلتك ان امرأته حذيفة قال لما مات ابن جبريل اقبلت على امها لموت نسائها لمطية فقالت لها انك  
لله ابلغك من عبد الله بن مسعود عائشة رضي الله عنها روى الله صلى الله عليه وسلم مستفيدة  
منه عن قول اليهودية ذلك كونهن لم نعلمه قبل ابعوث بالناك في قبري رطم بهم اليه بعد حنة الكسفة ثم نفي الدال  
للجنة المستفيدة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عاكن ابا الله على وزن افعول من الصفات الغائبة  
الصمد وناصبه حذيفة بن ابي عوف عاكنه او نصح على الحال المذكورة الثانية من اهل البصر والاعمال فيه حذيفة  
ابن ابي حنبل كوني عاكن ابا الله من ذلك اى من عبد الله بن جبريل في رواية مشروعة من عائشة عند المؤلف في الجاهل من انك عائشة  
الله عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عذاب القبر فقال نعم عبد الله بن جبريل قال عائشة في ما روت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بعد صلواته كذا في قول من عبد الله بن جبريل من عاكنه الكسوف طالة النهار بالكنية طالة القبر ان كان نارا  
والنار في كنفها من نارا كذا في قول من عبد الله بن جبريل من عاكنه الكسوف طالة النهار بالكنية طالة القبر ان كان نارا  
فان قلت هان عليه السلام بولسك وايقعة او كان ميقعة ولم تشو به عائشة او سمع ذلك عن اليهودية فتعجب ابا القبر في  
سأى اللحن في قول الله عليه السلام مع اليهودية بذلك فانه لم يروى اى اليه بعد ذلك يقظة القبر اى الله عليه السلام في  
استغفار عائشة حين سمعت ذلك من اليهودية وسأل عنه اهل البصيرة ما كان يسر له من ذلك في حكاية امته وكوني امته في  
نبي محمد صلى الله عليه وسلم عليه السلام في قول من عبد الله بن جبريل من عاكنه الكسوف طالة النهار بالكنية طالة القبر ان كان نارا  
فحسب الشمس بالحكم والسنن الفخرين في جمع ارضي بهم الصادق في حق من عبد الله بن جبريل من عاكنه الكسوف طالة النهار بالكنية طالة القبر ان كان نارا  
انفردت في ذكرها لان مكانه في الضميمة اتفاقا لا يدعى على ما روى رسول الله صلى الله عليه وسلم في قول من عبد الله بن جبريل من عاكنه الكسوف طالة النهار بالكنية طالة القبر ان كان نارا  
للجنة ويؤمن على النفس في الضميمة اى في قول من عبد الله بن جبريل من عاكنه الكسوف طالة النهار بالكنية طالة القبر ان كان نارا  
بصل ما كذا في قول من عبد الله بن جبريل من عاكنه الكسوف طالة النهار بالكنية طالة القبر ان كان نارا  
فقام قداما لحيي العزل وكنى في قول من عبد الله بن جبريل من عاكنه الكسوف طالة النهار بالكنية طالة القبر ان كان نارا  
في نسخة في قول من عبد الله بن جبريل من عاكنه الكسوف طالة النهار بالكنية طالة القبر ان كان نارا  
عن الحالة كذا في قول من عبد الله بن جبريل من عاكنه الكسوف طالة النهار بالكنية طالة القبر ان كان نارا  
كنى كذا في قول من عبد الله بن جبريل من عاكنه الكسوف طالة النهار بالكنية طالة القبر ان كان نارا  
وظاهر ان لواء اخضر في البيتية كذا في قول من عبد الله بن جبريل من عاكنه الكسوف طالة النهار بالكنية طالة القبر ان كان نارا  
نارا وهو من القيم كذا في قول من عبد الله بن جبريل من عاكنه الكسوف طالة النهار بالكنية طالة القبر ان كان نارا





التي تقول ما رايت كالذي جلا وما رايت كالذي منظر والجل وشكر لغيره اني شيا باليوم والليالي اني ما رايت كجل الالي  
 جلا وما رايت كمنظر رايته التي منظر اني بخصه ما رايت كجل الالي منظر في وقت المنصات وامت يد المنصات  
 اليه مقامه وجازت اضافة الجلا والمنظر اليه لعل تعلقا به وملا يستحاله باعتبار رؤيته كما فيه وقال غيره الكف هنا اسم  
 ونذير ما رايت مثل منظر في اليوم منظر وانظر اثير ومودة باليوم الوقت الذي يعرفه ذكره الامام في قوله والبر ما في والبر ما في  
 تغلبه ما في كذا خبر وهو قوله وقال غيره الزبان اعيا في الحديث يلا منه قد ير القيد على عمله والصد منعه والطا في اخره  
 ان منظره منقول لروا كاي منظر مستقصه له وهو يقتل في مضان محذوف كما تقدم اي كمنظره من مظهره كذا ولا ينفك حال  
 من اليوم على ذلك التقدير والفضل عليه وجاز محذوف وان اي كمنظر اليوم حال كونه اعظم من غيره انتهى والحق في المنظر  
 كاي منظره انما اكثر اهلها النساء استكمل مع هذا في غيره ان ادنى اهل الجنة منزلة من به زويت من الدنيا  
 ومقتضاها ان النساء ثلث اهل الجنة واجيب بجل تحت المحرور على ما جعله من وجهين من الناموس ان في حرمه من الغلظ والنفوس  
 وعوض بلفظه على الصلاة والسلام بالروية لما صلته في حشرها اكثر من رايته فيها النساء اللاتي انفقن فيهن  
 سائر عجل وان سألن الحنف ان عطين لم يذكروا قد علم ان الرقي في الزمان من انصف بصفات دمية قالوا  
 يا رسول الله اصله بابا لاف حنفت غفيا قال بلفه من قبل ان يفرن بالله ولا ربة يكرن بالله بانك  
 منزهة استغيا م قال عليه الصلاة والسلام يكرن العشر الزوجي لسانه كذا في قوله وحذرى الكفر بالله بالباء ولولم يكر  
 بالان كذا العشر لا يضمن معنى كذا في قوله ثم سئل عن العشر بقوله ويكرن الاحسان فالجواب من الواو صيغة للجنة كذا في قوله  
 على ما عجزت في يد وكومه وكفر الاحسان نظيره وعلم لا عجز ان به او حجة وان كان لا كيد عليه قوله لو احسنت الى  
 احدا من الذين هم على الرجل والزمان جميعا لتصل اليه لغة نضب على الشريعة ثم رأت مناشيا فليكن هو مني فحسنا  
 في اي شيء كان قالت ما رايت مناص خرافة وليل والاد من قوله احسن مغالب رجل بعينه بل من بيتي من مغالبة  
 من خطا احسن لفظا لم يعرفه بابا صلاة النساء مع الرجال في الكسوف وبالسند قال حدثنا عبد الله بن يوسف  
 النبي قال اخبرنا مالك بن ادم عن هشام بن عروة بن الزبير عن القوام عن امراته فاحسنة بنت  
 اللذان بن الزبير بن القوام عن ابيها بنت ابي بكر الصديق حدة فاحسنة وهشام كلاهما يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انما قال انت  
 عائشة بنت ابي بكر الصديق رضي الله عنه زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين خسفت الشمس بالامم المفتوح  
 فاذا الناس قيام يصلون واذا بانوا ردوا في شفة فاذا هي قائم تصلي فقلت للناس قائم فرفعوا فاشاد  
 على عبيد هالي السهام تعفوا كسفتهم وقال النبي ان الله قتل ثلثة اي علامه لعنا لسانا فاسارت اي نعم ولكن عبيد  
 ان نفعوا لكون عبد اليه قالوا اسماء فقتل حتى يجل في سليله تشديد الاسم على الغنى من بوليه في الوقوف بغير اللون ويكون  
 الشين للجهنم في اخره مسنة غنية غفلة وكبر الشين في الشين بد الشاة مرض ذبيح ان كذا في قوله احسنت في رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وهو يدل على ان حوا سبكان في جمعة واد كذا في الشين السبق في حق النبي صلى الله عليه وسلم في قوله احسنت في رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 من الصالحين الذين اوتوا عليهم عطف الله عليهم قالوا من شئ من كذا في قوله احسنت في رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله احسنت في رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 من رايته في مقام هذا يقولون اني واكر الناي حتى الجنة والذاري ان رايته على احتيا لائمة والجنة مبتلغة في حق  
 للجنة مبرية ورا عطف عليه التمسك انما عطف الجنة على الضمير النقص في رايته والرجل انما كبر في استحقاق للصالحين الجبر بان  
 لا وجه له العطف على الجبر للتمسك وهو متمم لما لم يرد من مع العطف والضمير منه ولقد اوحى الى الناس في قوله  
 تقبضون اي تقبضون في القبور من امة او قير ما في قبة السبل الجاك بين من في شئ ان كذا في قوله احسنت في رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ايتمها بالثناء الغنية والنفوة اي انما مثل رايته قال اسماء بن ابي بكر كذا في قوله احسنت في رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الرجل محبا لله عليه وسلم ولحق رسول الله لانه يصيب تعلقا لجمته فاما المؤمن من المؤمنين والي ذرأه محسبي



الى الركعة الثانية فقام قياما طويلا وهو جوف القيام الاول من الركعة الاولى ثم ركع ركوعا طويلا وهو جوف  
 الركوع الاول من الركعة الاولى ثم قام قياما طويلا وهو جوف القيام الاول من الركعة الثانية ثم ركع ركوعا طويلا وهو جوف  
 الركوع الاول من الركعة الثانية وسقط كل من قوله ثم ركع الركعة الاولى والثانية من الركعة الاولى والثانية البقرة  
 بعد الفقرة فخرجوا الى الفاتحة كما هم ثم انصرفوا من الصلاة على الشاهد بالسليم فقال رسول الله عليه وسلم فاشكروا الله  
 ان يقول من امر الله بالصلاة والعزقة والذكر والصلاة ثم اميكم ان يقولوا ومن عبد الله بقبر لعظم هؤلاء وابيض  
 فان ظلة لك في الشمس تاطيلة الفجر هذا يا ايها المستوفون لا تتركوا الشمس ان لموتوا احدكم لا تكسبوا حياءا بقرعة  
 اي قوله لا تكسبوا حياءا بقرعة اي بقرعة تنعير من العزقة والمغبرة من شجرة كان قد مات حين ياتي اول باب  
 الكسوف واليوم موسى صلي الله عليه وسلم تسمى الكسوف كما سيأتي في الباب الثالث والاربعين كما سئل عن صلاة الكسوف  
 جملة وابن عمر رضي الله عنهما عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وبالسنة الى الفاتحة قال حذرتا مسجدا  
 مؤبنا من عبد قال احدنا يحيى لظن ان البقرة كان صلي يحيى بن سعيد عن ابي عبد الله بن علي بن ابي طالب عن ابي الحسن  
 حاشي بالافراد فليس عن ابي مسعود حقة بن عامر انهما راوا البيهقي عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله  
 صلي الله عليه وسلم الشمس والقمر لا يكسفان بالنون بعد الساعة الفقرة ثم اكون لموت واحد منكم  
 لما كنت لما حلية تعتقد انهما انما يخسفان لموت عظيم والضمون يعتقدون فانهم راوا في العالم كثير من الكسوف يعتقل  
 فليطمعوا كونهما اعظم الانوار حتى افضى الحال الى ان عبد الله بن عمر بن الخطاب صلي الله عليه وسلم بالذكر تنبيه على ما  
 عن هذا المرتبة لما عرض اليها من النقص وذهاب ضوءها الى عظماء في النفوس من اجله وسقط لان ربيعة لفظ وكلمته  
 وقد مرنا من باب التقيم والان لم يبق احداث الكسوف لحد واحد ولكنهم اى كسوفها ايات من ايات الله فاذا  
 رايتهم يومها بالانشية ولا في ذلك ايقوها بالافراد اى كسفة احدها فاضلوا امر به نال حذرنا عبد الله بن محمد  
 المسند قال احدنا هشام بن عمار بن يوسف لصنعا في الخبر ناصح بغير المؤمنين وسكون العين للمصلحة بينهما  
 ابن راشد عن ابن شريك الاضحية وهشام بن عمرو بن ابن بن ابي عمير عروة بن ابي هشام عن عائشة  
 رضي الله عنها قال كسفت الشمس فمات ابن عباس بن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك اليوم فاشهد على عبد الله بن  
 صلي الله عليه وسلم اى منة فقام النبي صلي الله عليه وسلم فصلى بالاناس صلاة الكسوف فالحال لغيره اى  
 ثم ركع فالحال الركوع ثم رفع راسه من الركوع قائما فالحال الركعة وهو الركعة الاولى والثانية من الركعة الاولى والثانية  
 دون غير ذلك فالحال الركوع وهو الركعة الاولى والثانية من الركعة الاولى والثانية من الركعة الاولى والثانية من الركعة الاولى والثانية  
 ثم قام فصلى الركعة الثانية مثل الركعة الاولى من الركعة الاولى والثانية من الركعة الاولى والثانية من الركعة الاولى والثانية  
 فقال ليلنا من الركعة الاولى والثانية من الركعة الاولى والثانية من الركعة الاولى والثانية من الركعة الاولى والثانية من الركعة الاولى والثانية  
 والركعة الاولى والثانية من الركعة الاولى والثانية من الركعة الاولى والثانية من الركعة الاولى والثانية من الركعة الاولى والثانية  
 قالوا انهم ذكروا الله وبالسنة قال احدنا من الركعة الاولى والثانية من الركعة الاولى والثانية من الركعة الاولى والثانية من الركعة الاولى والثانية  
 ابن عبد الله بن ابي ردة بن ابي موسى الكاظمي عن ابي عبد الله بن علي بن ابي طالب عن ابي الحسن  
 قال كسفت الشمس فمات ابن عباس بن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك اليوم فاشهد على عبد الله بن  
 الفقرة في حديثه ان تكون في موضع من موضع الساعية ثم على ان تكون فامة على ان تكون فامة على ان تكون فامة على ان تكون  
 الساعة قد حلفت وانضجنا فامة الساعة واما كذا في كذا الساعة اى علامة حضورها واستشكال هذا يكون

الساعة لها مقدار في كثير من الأحيان وقت كغيره من الأوقات المستوفى للصلوة وهو الذي لم يزل الله عليه الصلاة والسلام  
والله تعالى يعالج في الدعاء وغيره لك واجب باحتمال أن يكون هذا قبل أن يعمله الله تعالى بهذه العلامة فهو يتوهم الساعة في الصلاة  
وهو غير بان فعمدة الكسوف تأتي في وقتها فمما تقدم من موت إبراهيم كان في العاشر من الشهر فلهذا لا يخبره عن الصلاة الباقية عليه  
بكنين من الكسوف الموعود قبل ذلك وقيل هو من بين الكسوفين من الزمان كانه قال في هذا كذا شيء في تلك الساعة والله اعلم  
عليه السلام بان الساعة لا تقوم وهو من الطهر من الزمان في تلك الساعة فمما تقدم من موت إبراهيم كان في العاشر من الشهر فلهذا لا يخبره عن الصلاة الباقية عليه  
ان الباقية من الصلاة هي في تلك الساعة فمما تقدم من موت إبراهيم كان في العاشر من الشهر فلهذا لا يخبره عن الصلاة الباقية عليه  
الفرق بينهما في تعيين هذه الساعة في وقتها فمما تقدم من موت إبراهيم كان في العاشر من الشهر فلهذا لا يخبره عن الصلاة الباقية عليه  
الكسوف ونسبها إلى الله تعالى في وقتها فمما تقدم من موت إبراهيم كان في العاشر من الشهر فلهذا لا يخبره عن الصلاة الباقية عليه  
فصل في أطول قيام وكسوف وسجدة ربه قطب قوله من صلاة ما روت بطريقنا في صلاة الكسوف في وقتها فمما تقدم من موت إبراهيم كان في العاشر من الشهر فلهذا لا يخبره عن الصلاة الباقية عليه  
المنقح عرف النبي صلى الله عليه وآله وسلم في وقتها فمما تقدم من موت إبراهيم كان في العاشر من الشهر فلهذا لا يخبره عن الصلاة الباقية عليه  
أي والله ربه في قيامه كغيره من الأوقات المستوفى للصلوة وهو الذي لم يزل الله عليه الصلاة والسلام  
سبب كون الكسوف منسوخة في الصلاة المستوفى للصلوة وهو الذي لم يزل الله عليه الصلاة والسلام  
أن الكسوف لم يزل في وقتها فمما تقدم من موت إبراهيم كان في العاشر من الشهر فلهذا لا يخبره عن الصلاة الباقية عليه  
الأمم والمسلمين المذكر وفي وقتها فمما تقدم من موت إبراهيم كان في العاشر من الشهر فلهذا لا يخبره عن الصلاة الباقية عليه  
عليه السلام في صلاة الكسوف في وقتها فمما تقدم من موت إبراهيم كان في العاشر من الشهر فلهذا لا يخبره عن الصلاة الباقية عليه  
بموت عود الضمير إلى كسوفه وأما في الكسوف إذا كانت كسوفه لم يزل في وقتها فمما تقدم من موت إبراهيم كان في العاشر من الشهر فلهذا لا يخبره عن الصلاة الباقية عليه  
مثل الطول شيء كان يفعله في ذلك في غير ما من المصلون ولم يفعل الطول في صلاة الكسوف في وقتها فمما تقدم من موت إبراهيم كان في العاشر من الشهر فلهذا لا يخبره عن الصلاة الباقية عليه  
هذه الصلاة في الكسوف في وقتها فمما تقدم من موت إبراهيم كان في العاشر من الشهر فلهذا لا يخبره عن الصلاة الباقية عليه  
كسوف في السنة السادسة تصلي عليه الصلاة والسلام صلاة الكسوف وقال في الكسوف في وقتها فمما تقدم من موت إبراهيم كان في العاشر من الشهر فلهذا لا يخبره عن الصلاة الباقية عليه  
في السنة العاشرة يوم مات ابنه إبراهيم وقال عليه الصلاة والسلام هذه الصلاة في وقتها فمما تقدم من موت إبراهيم كان في العاشر من الشهر فلهذا لا يخبره عن الصلاة الباقية عليه  
التي يرسل الله لكسوف الموت أحد كالحياة ولكن يخوف الله به أي بالكسوف والبركة بها أي بالكسوف في وقتها فمما تقدم من موت إبراهيم كان في العاشر من الشهر فلهذا لا يخبره عن الصلاة الباقية عليه  
عبادة قال الله تعالى ما من مسلم إلا كان له كسوف في وقتها فمما تقدم من موت إبراهيم كان في العاشر من الشهر فلهذا لا يخبره عن الصلاة الباقية عليه  
الله في الله وخبره وخبره الترجمة كما ينبغي ودعاه واستغفر له باب الصلاة في وقتها فمما تقدم من موت إبراهيم كان في العاشر من الشهر فلهذا لا يخبره عن الصلاة الباقية عليه  
كريمة وبها لوت في الفزع وأصله من الزمان في وقتها فمما تقدم من موت إبراهيم كان في العاشر من الشهر فلهذا لا يخبره عن الصلاة الباقية عليه  
السابق قريباً والله أعلم في وقتها فمما تقدم من موت إبراهيم كان في العاشر من الشهر فلهذا لا يخبره عن الصلاة الباقية عليه  
وسلم وبالسنة في حشرنا إلى الجحيم في وقتها فمما تقدم من موت إبراهيم كان في العاشر من الشهر فلهذا لا يخبره عن الصلاة الباقية عليه  
نريد أن نعلمه في وقتها فمما تقدم من موت إبراهيم كان في العاشر من الشهر فلهذا لا يخبره عن الصلاة الباقية عليه  
بن شعبة الشق في وقتها فمما تقدم من موت إبراهيم كان في العاشر من الشهر فلهذا لا يخبره عن الصلاة الباقية عليه  
الوصول في وقتها فمما تقدم من موت إبراهيم كان في العاشر من الشهر فلهذا لا يخبره عن الصلاة الباقية عليه  
وسلم وبالسنة في حشرنا إلى الجحيم في وقتها فمما تقدم من موت إبراهيم كان في العاشر من الشهر فلهذا لا يخبره عن الصلاة الباقية عليه  
الغنية في وقتها فمما تقدم من موت إبراهيم كان في العاشر من الشهر فلهذا لا يخبره عن الصلاة الباقية عليه  
بالله في وقتها فمما تقدم من موت إبراهيم كان في العاشر من الشهر فلهذا لا يخبره عن الصلاة الباقية عليه  
في وقتها فمما تقدم من موت إبراهيم كان في العاشر من الشهر فلهذا لا يخبره عن الصلاة الباقية عليه

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال وصلوا حتى ينجلي بالنساء فحسبكم في ذلك من غير ان يتسروا في الشرع صلى بالنسوة من عبد  
سعد بن مسعود بن جندب بن عاصم فانكر والله وكذب وحق وعلو وحوس طعنا على ذلكم بان شغل الكاهن  
في خطبة الكسبي انما بعد من الفجر في القطعة للنسوة على الصلوة وقال ابو اسامة حماد ان اسمه النبي مراد من موسى  
ملوك في كتاب الجمع عند نساءهم هو اربع مئة من القوام قال اخبرني ثمال السب ويزيد فالحمة ثبتت المنزل  
من اوس بن القوام ووقع عند ابن السكك حذو السواد عن عروة بن الربيع فالحمة قال الهادي وهو وهم والسواد حذو عروة بن الربيع  
عن علي بن ابي طالب عن ابن السكك ما حقا له كان على عدة من عروة بن الربيع وصححت من ابا مسعود عن ابي اسامة السكك  
من كتاب المعاط اسمى عن ابن السكك ما حقا له كان على عدة من عروة بن الربيع وصححت من ابا مسعود عن ابي اسامة السكك  
جلست لنفس النساء النبوية ونسب اللام فخطب علي الصلاة والنسوة فحسب الله ما هو اهلها ثم قال انما بعد لتصلين في الخبر  
السابق ومن ما يريه من الوضوء والاعلام بما يقع السامع وقال ابن جعفر الفراء عن مسوية بن جعفر اما بعد فذكر من مائة بعد  
باب من عتبة الصلاة في كسوف القمر ما كانه وبالله قال حدثنا يحيى بن زكريا عن ابي اسامة السكك عن ابي اسامة السكك  
النساء الحقة قال احمدنا سعيد بن عامر عن كسوف القمر صلى الله عليه وسلم في صلاة الجمعة في الخبر عن علي بن  
وعبد عن الحسن بن القاسم عن ابي بكر بن محمد بن ابي رضى الله عنه قال الكسوف الشمس يوم بعد الاثني عشر من كل شهر  
رسول الله اي يسه كما هو في الوقت انما صلى على عبد النبي صلى الله عليه وسلم فتم فصلين كعتين مرادة بكونه في كل ركعة منهما  
كما هو في الخبر عن ابي اسامة السكك ما حقا له كان على عدة من عروة بن الربيع فالحمة قال الهادي وهو وهم والسواد حذو عروة بن الربيع  
ما ان السكك وكان في رواية الكسبي في حد الفجر في قوله السكك بن عروة في وقت ذلك وحديثه في باب ما حقا له  
عن علي بن ابي طالب عن ابن السكك ما حقا له كان على عدة من عروة بن الربيع فالحمة قال الهادي وهو وهم والسواد حذو عروة بن الربيع  
ان في سببه هذا الخبر في صلاة الكسوف الشمس والنسوة رواية هتيم الكسوف في الخبر عن ابي اسامة السكك ما حقا له كان على عدة من عروة بن الربيع  
عن علي بن ابي طالب عن ابن السكك ما حقا له كان على عدة من عروة بن الربيع فالحمة قال الهادي وهو وهم والسواد حذو عروة بن الربيع  
يونس بن سعيد عن الحسن بن القاسم عن ابي بكر بن محمد بن ابي رضى الله عنه قال الكسوف الشمس يوم بعد الاثني عشر من كل شهر  
رسول الله ولا يري في صلاة الكسوف صلى الله عليه وسلم في صلاة الجمعة في الخبر عن علي بن  
الياء بالنسوة اي احقق اليه فصلين كعتين مرادة بكونه في كل ركعة منهما فاحسب الله الشمس يوم بعد الاثني عشر من كل شهر  
عليه الصلاة والسلام ان الشمس في الخبر اثنان من ايات الله وانها لا تحسب فان نسف النساء الحقة وسكون  
لله وبكى السب لموت احد واخي الوقت في عين النبوية والاحياء واذا بالوا ولا في در ما اذا كان ذلك  
او الكسوف وبها ولا أربعة ذلك باللام وفصلوا وادعوا حتى يكشف ما بكم وهم اوله ونعم الناس في رواية  
عن علي بن ابي طالب عن ابن السكك ما حقا له كان على عدة من عروة بن الربيع فالحمة قال الهادي وهو وهم والسواد حذو عروة بن الربيع  
انه هو هذا وهو الترحمة اذ هو بالصلاة بعد قوله الشمس والقمر عند ابن حبان من طريق جوه بن قيس عن يونس  
بن سعيد في هذا الخبر فاذ ابراهيم نسياس ذلك فصلوا وعودا على الباب من قوله ما اذا كان ذلك لان ابي اسامة السكك  
عن علي بن ابي طالب عن ابن السكك ما حقا له كان على عدة من عروة بن الربيع فالحمة قال الهادي وهو وهم والسواد حذو عروة بن الربيع  
وجوزيت في مسجود السابق كسوف القمر انما كسف واحد ابن حبان من طريق الضمير سئل عن اشعث باسامة في حديثه  
صلى في كسوف الشمس في الخبر كعتين من صلاة تكبر ومدة على من اطلق كان من صلاة صلى الله عليه وسلم لم يصل  
وه واول بهم من قوله صلى اي امر بالصلاة مع ابي بن ابي رضى الله عنه في كل صلاة جمع العدة في حساب القمر وقع في السنة الاربعة  
وحديث الآخرة واما في خبره صلى الله عليه وسلم لم يجمع له في الصلاة واما صاحب الهادي لم يعل انه صلى في كسوف القمر  
حاجة للسكك في خبره صلى الله عليه وسلم ان الشمس في السنة الخامسة فصلوا في السنة الخامسة فصلوا في السنة الخامسة فصلوا











للمعلمة مصغر لموسى بن عبد الله بن قيسط النابغة الذي عن عطاء بن يسار ان عائشة الغنصية وغنصت المعلمة ان  
 اخبرني عن عطاء بن قيسط ان سأل زيد بن ثابت كذا فذكره رضي الله عنه عن السجفي في الخبر فذكره في الخبر  
 انه قرأ على النبي صلى الله عليه وسلم والتميم في سورة الفاتحة لم يجد فيها آيات الجلالة لو كان واجدا لم يجد فيها آيات الجلالة  
 البين والدار طلق ما سجد في سجدة واحدة في سورة الفاتحة ولم يجد فيها آيات الجلالة لو كان واجدا لم يجد فيها آيات الجلالة  
 عن أبي سلمة بن عبد الرحمن انه رأى الجوزي في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم  
 انما أسلم بالمدينة وامر بقتل ابن النصارى كذا في الخبر في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم  
 الا شيم الثوب وفيه القدر والاختار والنعمة والسواك لفرجه المؤلف في حقة القرآن وسلم في الصلاة وكان البوداد في  
 وفي الحسن محمد والنساء في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم  
 بالذال للجمعة وعن محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم  
 لهذا في وهو المذكور قريبا عن زيد بن ثابت كذا في الخبر في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم  
 فلم يجز فيها تسلك به للأكسية في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم  
 قال مالك في القرآن احتجته في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم  
 احد من قرأ على النبي صلى الله عليه وسلم عام من قرأ على النبي صلى الله عليه وسلم عام من قرأ على النبي صلى الله عليه وسلم  
 ان شاء الله انما يكون لونه كما كان حاله مع قوله من الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم  
 صلى الله عليه وسلم قال كذا في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم  
 النوني ومحمد بن قيس في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم  
 بن ابي حمزة في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم  
 ابن ابي عبد الله في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم  
 رضي الله عنه في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم  
 فقلت يا ابا حمزة في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم  
 الذي يدل على حقه في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم  
 في الفصل من حقه في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم  
 حيث قال له ما له في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم  
 بالعمل وحسنه في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم  
 لفران في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم  
 بن حنبل في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم  
 فقر اعليه في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم  
 وزاد الخبر فيها في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم  
 وللمسمع في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم  
 عند عدم سيجي في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم  
 من السجفي في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم  
 وياخذ من حقه في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم  
 ابن مسعود في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم فذكره في حقة الفهم









































عن عائشة قال في موضع نصب خبر كان أي كان عليه الصلاة والسلام عند تمامه من الليل متجها يقول وقال الطبيب انطلقا  
قال جابر إذا ولعلنا نطيق خبر كان اللهم لك الحمد أنت قيم السموات والأرض ومن فيهن وفي رواية  
ابن الزبير للبحر فيهما رب العالمين والساق والشيم معنى واحد وقيل التعميم معناه القاتل يوم الملاقاة ومدبرهم ومدبر العالم  
في جميع أحواله ومنه عظم الطفل والقيام هو القاتل بنفسه مطلقا لا بغيره ويقوم بكل أمر موحى لا يتصور موحى سوى ولاد وأم وحق  
الأمر قال القورشي في اللعن أنت الذي تقوم بحفظها وتحقق أحكامها واشعلت عليه نيران جهنم توهيه وتوقد له نار جهنم وتنفق على كل شيء في خلقه  
سائر أيامه تدبرك وعوقبه لمن يخطئ ويحذر من أن تقبل العقل على غيرهم ولك الحمد لك ملك السموات والأرض  
ومن فيهن ولك الحمد ثلث السموات والأرض ولا يؤذي غير الوقت والأصلي وابن عسكروك الحمد لك من السموات والأرض  
وبإذ انت اللغة في رواية الأولى فيكون قوله وهذا في حيز من عند الحذوف والضميمة للسموات والأرض واللام على حدة  
أشارته ونشأ منه وعلى هذا فسوف نقول ان الله والسموات والأرض في موضع الجملة من كل شيء استأصمها واستفادته بقدر ذلك  
ومع ذلك والأجرام الدبرية البعد فتركه والعقل والحواس حلقه وعلمك قبل ومعنى بالنسب إلى اختصاصه من الفروق للبلال سبحان  
لعظمة التي يصح الارتفاع منها وما هي العالم من السموات والأرض في عالم الخلق فهذا الاسم على هذا المعنى لا يستحق لغرضه فيه  
بل هو المستحق له على قدر به والله اكبر المسقى فادعوا بها في رواية أخرى في الوقت والاصلي ومن فيهن ولك الحمد  
ملك السموات والأرض كذا في المتن واستعمل في رواية الكشي في ملك السموات والأرض كذا في المتن باللسان  
والحمد لك أنت الحق للخلق وجوده وكل شيء بيب وجوده وتحققه في حق وهذا الوصف ليس لخلق بل له بالمعقبة والمقصود  
لا يبيغ غيره اذ وجوده بآثاره لا يسبقه علم ولا حكمة عند غيره في كل شيء ولا يملكه ووجدك الحق الثابت للخلق  
فلا يملكه مخلوق ولا يملكه في وقعه وتحفته وبقاؤك حق أي رؤيتك في الدار الآخرة حيث لا مانع أو فاعلم أنك  
أهل السعادة والشقاء وجوده مخلوق بآثاره فهو عطف الناس على العام وقيل في لك حق أي الحق وأبطله الشيخ  
وقولك حق أي مدلوله ثابت والحق في حق والناظر في حق أي كذا في حق والنبون حق ومحمد صلى الله  
عليه وآله الحق والساعة تحق أي يوم القيامة واصل الساعة للسر القليل من اليوم أو الليل ثم استقر في الوقت  
الذي تقام فيه الصلاة يريد انما ساعة خفيفة في الدنيا امر عظيم من كبر الجهد الحق في حياته وليسا طرية كل مرة معنى آخر  
فقد علمنا في الحديث والحوادث انما الساعة في كل يوم عليه الصلاة والسلام لها من الجهد ولكنه قبل ان يخصصه في الحديث قال كذا في ذلك  
الذي تقام به حفظ الخلق في ذلك فان قلت لم عز الحق في قوله أنت الحق وعليك الحق في كوفي البوك قال  
الطبري عرفت ان الله هو الحق الثابت الدائم الباقي وما كسب في معنى الزوال قال لبيد لا كل شيء مخلوق لله باطل وكذا في ذلك  
مختص بالإنسان دون غيره وقال السهيلي التعريف الدلالة على انه المستحق لهذا الاسم بالمعقبة انه هو مستحق هذه الأداة  
وكذا في ذلك من غيره وعليك ما هو ترك في البواقي كذا في المتن في الحديث كذا في المتن في حديثه وانه وبقاؤه ما كان  
ساعة علم بالنسب إلى الصداق كذا في المتن في حديثه وانه وبقاؤه ما كان ساعة علم بالنسب إلى الصداق كذا في المتن في حديثه وانه وبقاؤه ما كان  
ساعة علم بالنسب إلى الصداق كذا في المتن في حديثه وانه وبقاؤه ما كان ساعة علم بالنسب إلى الصداق كذا في المتن في حديثه وانه وبقاؤه ما كان





[illegible]







































































وفيه ما من كلام يقتضيان كل شيء يسجد ما فيه من غير عنه جلا للغة على حرمه ويجعل ان تكون الامام للعهد والرجح الى  
 قوله يكلم الرجل ناصحاً به عما حرمه من هذا ان نفي الكمال في الصلاة وتوفي بالدينه لان الكرامة من نية باتفاق فقهاء  
 المذاهب يقولون فلا رجوع لمن عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الرتبة الثانية ولم يكن في يده من الكرامة والادنى نذر ان الصلاة بتل بالانطق  
 على من جهر الفلوات والذكر والدعاء عشرين ايموا الا في حق من وجب من حرمه منهم حقوق من الوفاية وكذا امتة بعد حرف لانها  
 باووا وولم يكن من شأن صلاة الصلوة الا في كل كلام الناس الكلام يقتضي للدين غير الذي هو في ان يختص به ما لم يعلم صلح  
 الخواة واختلاف في الناس ومن سبق لسنة ذلك وطول كماله مما عدا الشافعية والذكرية واحد والجدوى خلاف للشافعية مدله  
 لما حدث في الدين وكذا الحال التي هي من قوب عهده يا اسلامه من خلاف بعيد الفصل في تخصيص بترك التعلم وهل الخلفان فكيف  
 مبطل من بعد في التخصيص من كونه من القابلة وتعد قراءة الفاتحة كالمسألة سنة كمن يرى ان التخصيص ولو اكد على الكمال  
 بطلت منه ولا كمال ولا كمال بالكلية بالذكر والدعاء عن الخالية فلو كان كماله لكان له من الله حلال رحمة الله بالهاء ولو كان كماله لكان  
 التخصيص كما يحكي هذا الكلام مما به من سبب في ان يندفع ان ياخذ ان فصل معه التقدمة لم يطل فان قبل التخصيص فقد بطل  
 وان لم يقصد شيئاً في التحقيق الجرم بالطلان في قوله ان كان كماله حكمة حكيم لا بد من ان يكون له من الله على عبد الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 حق ولو لم يقيد بذلك لكان كماله كمالاً في كونه من فروا ومنه هذا الحديث السنة كونه في الاخير للشافعية ومنه الفقه  
 واخصيه بالاختصاص والاولى من فخره للشافعية في التفسير والخرجه مسلم في الصلاة وكان ابو داود الترمذي فيها وفي التفسير  
 بل ما يحكي من التسليم والحق في اثناء الصلاة للرجال لانهم فيها من كتيبه امامهم على سجدوا والشافعية في  
 الدخول عند الامام ان يقع في شيء من غير ما في الجاهل الفرج الشارح في بلحود بعد التسليم تنبها على ان يكون في مقام التسليم ولو في  
 التسليم على عرض امر كماله التسليم والتخصيص وبهذا حال حد ثنا عبد الله بن مسلمة بن قيس السليم والامام ابن قتيبة قال حدثنا  
 عبد العزيز بن الجارم بالجملة وان ابن ابي عمير مسلمة بن ابي مسلمة بن دينار عن سماعة بن ابراهيم اوله واسكان الهام  
 رضى الله عنه زاد كماله والروى ابن سعد بسكون العين قال اخرج النبي صلى الله عليه وآله وسلم الى مكة وكان يمشي  
 بين بني عمرو بن عوف يكون لهم زلة الاصلبي والروى ايضا ابن المثنى وحكى الصلاة في حديثه في بلاد  
 التوثان اياكم الصديق رضى الله عنه فقال حبس النبي صلى الله عليه وآله وسلم اي تاحرف في عمره في قوم الناس  
 عجرت هزلة الاستسقاء قال ابو بكر نعم او تعلم ان شئتم مناه ابي جماعة لا يركعون وان كان انضمام قاقاس  
 بلاد الصلاة فقد لم ابو بكر رضى الله عنه فضلى اي منعه في الصلاة بالناس في اثناء النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
 من بين رجال كونه يمشي في الصفوف وكان كونه يشق في استراحة قام في الصف الكمال واخذنا انما نل التخصيص  
 بالمحلة والهاء للجملة والابن عسكرو في التفسير وهو ما في من صفى الكمال في حديثه على اخيه قال سهل اي ابن سهل  
 المذكور ولا في وقت ما حرم هذا اليوناني فقال سهل هل تدرون ما التصديق في تفسيره هو التصديق في قوله صلى الله عليه وآله وسلم  
 و هذا في قول الطائي وابي علي الفاي الجوهري وغيرهم انما يحسن واحد في كماله لفتاوى عياض كاية قول الله جل جلاله  
 انما هو احد الذين على اخيه من كماله ما كان اخيه في مثل حق ابن عمر بن الخطاب في انما يحسن واحد في كماله  
 بالهاء المظهر يا صعبين لاننا امره في تفتيته ولفات جميعها لله وللعب وكان ابو بكر رضى الله تعالى عنه  
 كماله في صلاة الله فلما اكثر من تصغير التفتيح في النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الصف فاشكر عليه ولا  
 اليه رضى الله عنه مكانك اي امره ولا تصغيرها منه فزع ابو بكر رضى الله عنه يدليه بالنتيجة للامام  
 فقال الله تعالى حيث رفع الرسول عليه الصلاة والسلام من ربه بنحو كرامة لله ثم جرح الترمذي في قوله  
 بالاولى ولا يمسك انما رضى الله عليه وسلم تصلي بكثرة في ذلك ما في مصابغة الحديث الترمذي فانه ذكر ما لفظ  
 للتصغير وليس فيه لبيب من حديث الترمذي كماله الحديث بقاها من غير ان يكون في كماله كماله في قوله عليه الصلاة

















[illegible]















[illegible]

يقرب المذكر على الصلاة بعد العصر ولا يوقت في الخفة عليها فقال ولا أربعة قال ربيب بالاستاد السابق المخت  
على أئمة رضي الله عنهم فبلغتها المرسلون به فقال تسلل ام سلمة فخرجت إليهم فأخبرتهم ببول  
فردوا إلى ام سلمة ببول امرسأول في به إلى عائشة فخرجت منها فقال ام سلمة رضي الله عنها سمعت النبي صلى  
الله عليه وسلم يقول في صلاة أو بعد الصلاة ثم رأيت به يصليها أي ركعتين حين صلى العصر ثم دخلت فسلمت فمكتوب  
الله عز وجل في صلاة أو بعد الصلاة ثم رأيت به يصليها أي ركعتين حين صلى العصر ثم دخلت فسلمت فمكتوب  
ان تكون عنهما نية لكن في رواية الضعيف في المعانيه فامسكت فيه فامسكت فمكتوب فمكتوب فمكتوب فمكتوب  
فقال له تقول يا ام سلمة يا رسول الله سمعتك تفصح عن حائذين ولا في الوقت في غير امين فنية عن حائذين  
الركعتين اللتين بعد العشاء وادركت صلاة بها فكانت ركعتين فاستأخري عنه ففعلت الحاربه ما أمر به من غير  
فأشار عليه الصلوة وفسلام بيده فاستأخرت عنه ففعلت الحاربه ما أمر به من غير  
الله عز وجل في رواية الضعيف في المعانيه فامسكت فيه فامسكت فمكتوب فمكتوب فمكتوب فمكتوب  
من عبد القيس زاد في البخاري يا سلام من فهمهم وعند الحاربه ثم جده عرفه في مال ففعلوا في الركعتين  
اللتين بعد العشاء ففعلها أنا أن الركعتين اللتان كنت أصليهما بعد الظهر ففعلت عنهما فصلية الكائن وقد كان من بين  
عليه الصلاة والسلام زما ففعل شيئا من الطائفة لم يوقطوه ليلاه مطابقة الحديث للركعة فتقول الحاربه تكلمت من غير  
لها ام سلمة فاشارة النبي صلى الله عليه وسلم بيده ويزنه ما بين كوفي ففعلت ركعتين في الصلاة ركعتين ركعتين ركعتين ركعتين  
والضعيف في رواية كرام الله عز وجل في رواية الضعيف في المعانيه فامسكت فيه فامسكت فمكتوب فمكتوب فمكتوب فمكتوب  
من المصل قاله كريب عن ام سلمة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث  
حدثنا قتيبة بن سعيد الملقب بموهم في الحديث فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث  
بشديد البناء فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث  
أخبرني رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه أن بني عمرو بن عوف كان يفتنهم شيئا وهو أن  
الركعة التي لا يقرأ بها الحمد فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث  
فأنا من موعده في رسول الله صلى الله عليه وسلم وحاشا الصلاة صلاة العبد في الصلاة فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث  
إلى أبي بكر رضي الله عنه في صلاة الصلاة والسلام في الصلاة فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث  
فقال يا أبا بكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في حديث الصلاة فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث  
نعم إني منهم إن شئت فقل الصلاة ونفادهم الوحي رضي الله عنه فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث  
وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصفوف فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث  
أن الضعيف في الحديث فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث  
أكثر الناس في الحديث فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث  
يعلم أن شرفه في الحديث فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث  
حتى قام في الصفوف فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث  
يكنس بالوجه بل لاهم فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث  
شرفه في الصفوف فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث  
أخبرني رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في حديث الصلاة فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث  
ينبغي أن لا يفتنهم فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث فمكتوب في الحديث

الله عليه السلام لان الامامة على رياسة وموضع فضيلة وبه قال حجة تليح بن سليمان الجعفي الكوفي عن  
 جلالته بالمراد ابن وهب عبيد الله قال حاشا ناسي ان الثور بالثقة عن هشام بن عمار عن ابن ابي عمير  
 عن ابن ابي عمير عن اسمعيل بن ابي بصير عن الصادق عليه السلام قال قلت لعل علي عاتشه بنت الصديق رضي الله عنها وهي نفس  
 لا يكونها فائمة والناس قسما فقلت ما شان الناس حلة اسمية من يد او خير وقت من قول المغول فاسأرك سراسيا  
 اسمعيل فقلت كل من رقت آية محذرة من الاستقامة خبر من بعد الحذف والى من علة لعل الناس فقلت كل من رقت  
 بالثبات براسها اى نعم تنسب لقولها فاشارة وهو قطعة من حديث سيبويه باب من اجاب لفتيا باسأرك سراسيا  
 بالملحة وبه قال حدثنا اسمعيل والاصل اسمعيل بن ابي اوين قال حدثني بالمراد ما لا اذكره امام عن هشام  
 بن عمار عن ابن ابي عمير عن عاتشه رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها قالت صلى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في بديته وهو شاب لم يقنع فكانت حاصلة شأنه في حقها من اصله فاحضر استغاث  
 انفسه على الياق فخذت وهو من الشكوة في المرض اى ما ذكره عن مزاجه لا عرافة عن القوة وللاصل في ابن عساکر والى  
 اكل باليات الناجل الساسع الحال وصل في قوله وقوم ما كذبتم قيا ما فاشارة اليهم بين ان اجلسوا على انفسهم  
 على الله عليه وسلم من اصله قال انما جعل الامام ليقبض به اى يقدر به ويبيع ومن شان ان لا يسبق بمقوله  
 في قوله فاذا اركموا اذ ارفع راسه فافروا في سكره والفاء فيه للتعقيب وسبق الحديث في ثباته فجعل الامام  
 له بعد الله الرحمن الرحيم باب بالتوبيخ وهو سائله في رضى الجناح من فقه الجرم جنة بالعلم والكرامات  
 في العمل بالعلم اسم لك وبالكرامات للتعرف عليه لليت وقيل كسبه وقيل ما لغنا فيهما فان لم يكن عليه لليت فامر  
 وشي من ينفذ فيجزئه اذا استلذذ ابن فارس وغيره وقال لا زهرة لا يسبق جنة حتى يشك لليت عليه مكفنة وكو هذا الباب هنا  
 انش لا كماله على الصلاة وكفى الوقت والاصل كتاب الجناح سبعة الله الرحمن الرحيم باب الجناح وكفى عساكر  
 بعد الله الرحمن الرحيم كتاب الجناح ومن كان لشركه من عند غيره من لذي كمال الله الله اى دخل الجنة كالمرايون واد  
 بسند حسن الى كراماتنا جميع فحدث جوامع من اغراء لنفسه كافي وخبرنا فقد نهى على اسمعيل هو كمال الله وسأرك كرامات  
 اليهم من كرامات لان لادبها لفظها كفى في حكمه لفظ وغيره بالمراد بالمراد لم يرد وكان له لم يرد عند المثل في الشافعي حديث  
 عاتشه كافي بما يدل عليه وسلم من حديث الصديق ومن وجه اخر لفتي امير كمال الله الله الله في الجرح اى من قريب من معنى هذا  
 باب تسمية الشق باسم ما يصير اليه كقولنا اى انى العصور انزاعا لفتي كمال الله لفتي كرامات عاتشه زيادة  
 الرحمن رسول الله لظواهر اخباره وتبين زيادة كرامات العصور وذلك التوحيد في زمان هذا موجود ويحق خذ من هذه القصة ما يشاء  
 له لو كان كافر لفتي الشهادة بين من اريدوا وقيل لو عهد بين منبه كسر الوحدة ما وصل الى لفتي التاجير وبوجه في الحلية  
 ليس كمال الله الله اى حكمت الشهادة مفتاحا لفتي كرامات رواية ابن ابي عمير عن عاتشه لفتي اسمعيل  
 قال وهب بن ابي ايسر مفتاح كماله اسنان فان جئت بمفتاح كماله اسنان جيت ففتح لك فهو من باب  
 حدثت النعم اذا دل المسياق عليه لان معنى المفتاح لا يعقل الا ما لا اسنان ومراجه لا اسنان الا معمال النعمة المنفعة  
 الى كمال التوحيد وشبهها باسنان اللغز من حيث الاستعانة بها في فتح المغلفات وتيسير المستصعبات  
 يقول ان كراماتها العواقل التي بقى الاسلام عليها لتعقبه في المصايب من جملة الفوايد كماله الشهادة والذين رغبنا  
 بالمفتاح فكيف تجعل بعد ذلك من الاسنان والى ان جئت بمفتاح كماله اسنان له لم يفتح لك ففتحنا انما ان  
 قول الامير وهذا بالنسبة الى الغالب والافتقار الى كماله كرامات في مشيئة الله تعالى ومن قال كماله كرامات فمحلها  
 سمعنا له اسنان لكن من خلط ذلك بالكتاب حتى مات مصرا اعلمها المركة كن اسناده فواصة  
 فغيره كماله علاجها وهذا هو ابن اسحاق في السيرة مرفوعة باللفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم







[illegible]















على السجود معها بالسجود الأول فإذا فرغ من سجودها فاذنق بالماء وكمل الدال اعطى فلما فرغنا اذناؤه علينا فقلنا  
 البناحقه وسع الى اوكها في الدار فقال استعها يا لا تقطع مرة اسعها الى جعله على جسده فقال يا ساعه ولا يصلي  
 وعلى ايوب السجود بالاشهاد السابق وحل شئ خفية ست سبين بمثل جد بيت ايها فعمل من سبين  
 وكان ثلثه خفية اعسلها وترا الى الله ويحل الصحيح الدرجة كما يحكي وكان فيه ايضا ثلثا في جسا وسبعا  
 في ابدن اكله ولم يفعل او كرم من ذلك ادم لمجوعا اكله في اورد كملر وكان فيه ايضا ان عليه الصلاة والسلام  
 قال بل ولا نعم الذكر على الذكر كرم كرمات الى معاوية الرجل يصل الدال اليه ويعد ان يا عساكر اكلها في الدار  
 ولا يخفى الكرم في الدار انما هي كرمه ان عليه الصلاة والسلام كان يصل الساعه في شاة كله وولد له  
 بمواضع الوضوء زاد ابدن منها وكان فيه اصدان ام عطية قال وصفت لنا اكلها انقست سبها سمره في الدار  
 في وقت اى علة صفاء بعد ان حله في اناطه وفي رواية قصيرا ما يبيتها وقره سكره في وقت والقدرا ما  
 حلها بموضعها من الدار الحمية جعل صعب من على صعد رعا هذا بابا في التوبين بيد انما في الدار  
 بالتمهيد للفقول مما لم يمت عسله فقا ولا ان يكون من اصحاب المي وبالسرا في حديثنا على بن  
 عبد الله الندي قال حدثنا اسما عيل بن ابراهيم بن علية قال حدثنا خالد بن محمد عن حفصة بنت سبين  
 است محمد عن ام عطية روى الله عنها قال قال لار رسول الله صلى الله عليه وسلم في غسل البنت  
 مريب ابدن من المثلثت مما اياها من من كل ثغاف العسلات التي لا يرضى عنها في مواضع الوضوء  
 في الصلاة المتصلة بالوضوء ومن يرتفع الى فيا فاصحت قال عبد الله بن اسلم في الصلاة « يا ايسترك الدار عسل في الموضع  
 الوضوء من الميتة » بالسند قال حدثنا يحيى بن موسى بن عبد الله السجدي عن السجدي عن حفصة بنت سبين  
 وكجع مؤلف المخرج عن سفيان التورج عن خالد بن محمد عن حفصة بنت سبين عن ام عطية سبية  
 الاضحية روى الله عنها انها قالت اعسلنا مريب استة النبي صلى الله عليه وسلم في الدار في غسل البنت  
 ذكره ما عساكر الاضحية وبعيد ذلك كرم من ام عطية ابدن ان وفوا وجهه لا تعطى الاضحية عساكرها وموضع  
 الوضوء زاد ابدن منها من كرمه والداره في مواضع الوضوء كرم ان حفصة في من ولبها من ام عطية عن حفصة  
 محمد والحكمة في موعده الصلاة في مواضع الوضوء في الدار في غسل البنت في طهور العرة والتجمل في غسل البنت  
 كالاشدية سبية الوضوء الميتة قال الحفصة في موضع وكسنت في الدار في غسل البنت في طهور العرة والتجمل في غسل البنت  
 بالنسبة الى كرم في الدار في غسل البنت في طهور العرة والتجمل في غسل البنت في طهور العرة والتجمل في غسل البنت  
 في موضع والسند قال حدثنا عبد الرحمن بن عمار عن عبد الرحمن بن عمار عن عبد الله بن عمار عن عبد الله بن عمار  
 ام عطية سبية روى الله عنها قال ذكره في الدار في غسل البنت في طهور العرة والتجمل في غسل البنت في طهور العرة والتجمل في غسل البنت  
 الله صلى الله عليه وسلم في الدار في غسل البنت في طهور العرة والتجمل في غسل البنت في طهور العرة والتجمل في غسل البنت  
 والحفصة في موضع والسند قال حدثنا عبد الرحمن بن عمار عن عبد الرحمن بن عمار عن عبد الله بن عمار عن عبد الله بن عمار  
 وسند في موضع والسند قال حدثنا عبد الرحمن بن عمار عن عبد الرحمن بن عمار عن عبد الله بن عمار عن عبد الله بن عمار  
 حقة في موضع والسند قال حدثنا عبد الرحمن بن عمار عن عبد الرحمن بن عمار عن عبد الله بن عمار عن عبد الله بن عمار  
 بعد اوله الكرم في موضع والسند قال حدثنا عبد الرحمن بن عمار عن عبد الرحمن بن عمار عن عبد الله بن عمار عن عبد الله بن عمار  
 الحفصة في موضع والسند قال حدثنا عبد الرحمن بن عمار عن عبد الرحمن بن عمار عن عبد الله بن عمار عن عبد الله بن عمار  
 على السجود في موضع والسند قال حدثنا عبد الرحمن بن عمار عن عبد الرحمن بن عمار عن عبد الله بن عمار عن عبد الله بن عمار  
 من الدار في موضع والسند قال حدثنا عبد الرحمن بن عمار عن عبد الرحمن بن عمار عن عبد الله بن عمار عن عبد الله بن عمار

























عدد الرواق مع مما يذكره اى من نوح او غيره ولو تفرق لاراء ولا تهاجم لعلك في رواية مسلم ما يشهد به طاهرا  
 ونظيره تسكي على حق لادوم ثم معنى من عيسى بن ابي بكر الدين في لفظه قد اصبحت نولها فقال لها يا امة الله  
 اني الله واصبري قال الطوبى اى حالى عصى الله ان لم تصبر ولا تحصى لخصم لك تقول قالت اليك عنى اى تم بعد  
 فون سلم اذ فعل فاذك لم تصبر بدين نعم للشاة العوقية وقع الخرافى بمصيبا للفقول وعد المصطفى في  
 من وخرص شعبة ذلك حلو من ميهين كسر الداء العوقية وسكون اللام حاصلة تصديقك في الحال انما لم تعرفه الا لوعته  
 لمظلمة بهذا الجانب فقيل لها والتمس ولا تسقى لم تصب بمصطفى فقبل لها انه النبي صلى الله عليه وسلم وعد المؤمنين  
 الاكتم من امرها كل فعال لادائه رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية اى يعلى من حديث ابي هريرة قال عرفني من  
 التكاليف لما ياتي في الاقسط من طريق علمه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي سألها هو الفصل بن العباس ثم مسلم في رواية له فاحد  
 مثل الحديث اى من مثل ذلك كريب الذي اصابها لما عرفت انه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما اشبهت عليها صلى الله عليه وسلم لانه  
 من نواضعه لم يكن يستمتع بالمشي براه وادامته كراهة للملوك والكنساء مع ما كانت بيضاء شاعرا في حديث الكساء فانت  
 اليك النبي صلى الله عليه وسلم فلم يفرح عن ذلك ابدا من معصوب الناس من الدعوى له وفي رواية الاكتم بقا ابا بكر  
 قال قلت ما فاذك هذه المرأة لجانب شام الشكاة بانه لم اصل لها انه النبي صلى الله عليه وسلم استسمرت حونا ومبة في نفسها  
 فتصبرت لده مثل الملوك لاجراءك فقلت مع الناس من الوصل اليه بوجده اكره خلاف ما يقوله فقلت معن  
 عما سبق منها اجبت قالت لك عنى لم يعرفك فاعد ربي من تلك الذة وجشوها فقال لها عليه الصلاة والسلام  
 انما الصبر انكامل عند الصدمة الاولى والواحدة على العلاف دعى لاخذ ارباب من يثمن ان لا اعتصمك الله  
 والطريق الى تقوى تلك من نفسك الجليل من السواب بالمعز وعدم الصبر اولها في الصبابة واعتد لها عليه الصلاة  
 والسلام تلك الحق للصبر وهاكها في ذلك صديها وعدم معرفتها به وبها في حق هذا الصبر ان يكون في  
 اول الحال فهي الذي يترتب عليه التواضع له ما عدا ذلك فانه على طول الايام يسلكها فيكم ككثير من اهل الصائبات  
 اول وقوعه للصبيته فانه يصدم القلبية وقد عرفت المزايا لوجع المصيبة لهما ليست من صحتها ما يوجب  
 في صحتها صبره ونبئت ذلك بالان شاء الله تعالى في موضعه فان قلت من اين تؤخذ مطابقة الحديث للدرجة اجبت من حيث  
 انه صلى الله عليه وسلم عليه المزة المذكور في رواية ترمذيا واما ما ذكرنا من انكامل القلبية فيكون من صحتها ما يستدل به على  
 مزية الدعوى بسواها كان انما رجلا او امرأة او من كان المروءة او كافر العدم لا يستعمل في ذلك قال ابو بكر بن الحارث قطمير  
 وقال صاحبنا كما وى الى الما وخرى كايحي وزيارة فوالكاف وهو يظن انهم وحيث الما وخرى في قوله تعالى في نعم على من لا يستدل  
 بذلك بطراجه ويحكمه فيسبى براه فيقول السلسل المرحل كذا ما كسبكم عن يامر القوي بمره وهاكها كذا اخره ومثل ما ذكرنا  
 القوي فقال فذلك انهم عرفت ثم اذن فيه فلو فعل لك انسان ولم يقل لا خير لي اى اوبل لك فاسا وى طاووس كانوا يستحقون ان لا يقرروا  
 عن الميت سبعة ايام اكرم يفتنون ويحاسبون في قلوبهم سبعة ايام وتكون للشاة كبريى واما حديث ابي هريرة المروى هذا فانه  
 او قال حسن صبره عن الله في امارات القوي في كل ما ادا كانت رادى من اللعن بدو الكاء والوسم على ما روت به عاذق وقال الفقيه  
 وعمل بعضهم في الترمذي في المنع على تكثر اراكم لان رواتها المدا لاهي دون ليل الحرمية في محنت في هذا الزمان كاشيما  
 لساومهم لما كان الما وخرى من السوا وكبريى وخرى مائة من النوق صلى الله عليه وسلم بل تدب وينبجي كما قال ابن اربعة  
 والعوق ان تكون فيكون براه ابا بكر كذا نداء كذا من موق الخبز في البيت والعمدة والقول واخره انصافا للشارع الاكتم من مسلم  
 في الحارث وكذا النود اذ انما يمدى والسادة باب قول النبي صلى الله عليه وسلم فاما قوله في قوله في الحديث ان لا يقرروا  
 بعد ان يلبسيت ببعض نكاح اهل النعمى النوح الهى عنه عليه وآله لانه دمع العيون كحلمه ولما لاله الكباء الكعبة  
 المذهب والنوح وان ذلك اذ اجمع منى كما قال للعلم في فصل الكاء وحدث في معنى الحرب ومن مذهب ذهب به الى معنى النوح









على وضع القواب او لانه قرن به التلقية وهي الصواب في اللفظ على معنيين اولي من حق واحدا وبالسبب لحدث  
ابو يعقوب الفضل بن دكين قال حدثنا سعيد بن عبيد بكسر اللامين في الاول وعنه في الثاني صغر لغوي صرامو  
ابو الخليل الطائي عن علي بن ربيعة بنقر الوالي بالوحدة الاستسكان المغيرة بن شعبة رضي الله عنه  
قال سمعت النبي صلى الله وسلم يقول ان كان يا علي فمكركا وكسر اللام المغيرة ليس كذلك ب علي احدث  
قال ابن حجر معناه ان الكذب على المغيرة انما استسهل خطبه ليس الكذب عليه بالفاصل من ذلك في السهو له ولا في  
دونه في السهو له في استدسعه واتهم وهذا التقدير يندفع اعتراض من اوضح ان الذي يدخل عليه التكاليف والله اعلم  
من كان على متعجل اقل يدعوا عليه بمقدور مسكه من النار فهو اشرف الاقوام لكن بغير غرض من  
مقتضيات دعاءه اياها الى يوم القيامة سمعت النبي صلى الله عليه وآله يقول من لم يسمع عليه بكسر اللام  
الغنية وقوله من لم يسمع عليه من الماضي يعزب عنهم اوله معني المفعول مخبر من شرطه قوله استعمال الشريعة  
الماضي والخلاف لفظ المصارع وتروى بوزن بالوزن وهو الذي اليونانية في موصولة وشروطه على تقدير انه يعزب ولا في  
المعنى ولست على من جرحهم قوله وقوله النون في المعلقة ولكنهم يمتنعون بياضهم اوله ويعدل النون الف على من جرحوه  
بما يسمع عليه ما داخله وخبر على انهم مصدره في نظرية اي ابياته عليه والمؤمن مكسرة عند الجمع قال في الفتح وليست بغير  
بغير موحدة على ان ما لم يسمع عليه في المعنى ما في هذه الرواية المائلة اي يجوز بمدد الفتح عليه ولا يقول ما ظهري في تقدم  
فصل محمد بنه بغير التوح ان الكذب عليه صلى الله عليه وآله لم يشهد من الكذب على غيره لما ثبت ان الواحد كذا منعه الا في  
عنه تمام يدل ورواه في نسخة كوفية وفيه الحديث والفعنة والنون في نسخة لم في الحديث وكذا في نسخة  
حدثنا سعيد بن قال اخبرني بالافراد في عثمان بن ابي له الجهم بالوحدة المنقح من عن شعبة بن الجهم عن قتادة  
ابن عامر عن سعيد بن المسيب عن ابن عمر بن الخطاب عن ابيه عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال الميت يعزب في قبره وبما ان عليه بكسر اللام وكان تحتية وقوله للمهمل وزيد لفظ في  
نابعا في ناهي عبد الله عبد الله بن جهم اوصله ابو يعلى في نسخة قال حدثنا ابن دكين بن زريع اقول ان الزيادة  
والثاني تصغير زرع قال حدثنا سعيد بن ابن ابي عروبة قال حدثنا قتادة بن يعقوب عن سعيد بن المسيب وقال ادهم  
ابن ابي عن شعبة بن مسعدة عن ابي الياس الكوفي عن يونس بن مهران عن ابي عبد الله عليه السلام في نسخة  
اذنا لفظ سعد بن ابي بالتونين وهو ثابت رواية الاصل وهو بمنزلة الفصل من الكتاب ساقط لكمة في قوله  
قال حدثنا علي بن محمد بن عبد الله بن قيس قال حدثنا سعيد بن ابي له الجهم بالوحدة المنقح من عن شعبة بن الجهم عن قتادة  
الاصل رضي الله عنهما قال اخبرني ابي عبد الله عليه السلام في نسخة قال حدثنا ابن دكين بن زريع اقول ان الزيادة  
اي جهم افقه وانتهى وما كان من ثقب الخ في نسخة عن ابي عبد الله عليه السلام في نسخة قال حدثنا ابن دكين بن زريع اقول ان الزيادة  
المهمل في نسخة الجهم بن ابي عبد الله عليه السلام في نسخة قال حدثنا ابن دكين بن زريع اقول ان الزيادة  
فها في قوس في نسخة الكشف عنه الشرف في نسخة قال رسول الله ولكنهم يمتنعون بالمدد في نسخة صلى الله عليه وآله  
بهم الا وهم صواب او اصله فقال من مثل المرأة الصالحة فقالوا اي نعمه قال نعمه قال نعمه قال نعمه قال نعمه  
بهم وتكون تحت الفتنة جاوران كانهما تحت وتكون في القول في نسخة قال عليه الصلاة والسلام قال نعمه قال نعمه  
لهم استفهام عن غائبة او لا شك من الاول على نسخة وفيه ما ذكره من نسخة قال نعمه قال نعمه قال نعمه  
تخل بلفظها حق رفع فلا يندفع في بيانه مع حصول هذه المنة فانه لا يبرهن له بما ذكره وهو طائفة من الحجة الشرعية  
لما يفتقر في له عليه الصلاة والسلام لم يصب في الرواية الصالحة من هذه الا انه انكر في نسخة ولما يبرهن له بما ذكره  
ليس من شوق الجواب في نسخة قال حدثنا ابن دكين بن زريع اقول ان الزيادة

























فقال اي قتلنا لاجل قيامه فقلنا يا رسول الله اهل الجاهلية يهودى قال عليه الصلاة والسلام اذا رايتهم الجاهلية  
في سوء كانت لسلام او ذى فقوموا زاد اليهم من طريق ابي قلابه الواقفي عن معاذ بن فضالة فيه فقال ان الذي فرغ  
من السلام ابي جهل اخبر عن هشام قال البيضاء وهو صمد جري مجرى الوصف فليانقوا فيه تغدي ابي الليث وفتح  
الغيرة عذاب من ملحه ان الموت فرغته وحسن اليها اليك والنعنة والقول ورواته ما بين بصري ومعاذ وقد واخرجه  
سنة الجاهلية وكان اليهود اود والنساء وربه قال حدثنا شعبة بن الجراح قال حدثنا عمر  
بن قتيبة عن عبد الله المرادي عن ابي الكوفة قال سمعت عبد الرحمن بن ابي ليلى يقول سمعت ابا ليلى يقول ان كان  
تمل بن حنيفة بن حم الحارثي وفتح اللون الاوسى لا تضاهى وقيل بن سعد بسكون العين ابن عباد بن عباد بن عباد بن عباد  
ابن الصماني قال حدثني بالثنية والنضج كان بالقادسية والقات كسر اللام السين للمحمد بن شاذل النخعي بسنة  
صغيرة فانتقل وميا اياهما وبين الكوفة رجلان اوجسة عشر فرسا فمروا عليهما اى على سهل فقبيل النخعي والسفلى  
سابقا في عليهما ومن كان حينئذ معهم الجاهلية وقاما اى مل وقيل قبيلهما انما اى الجاهلية من اهل الارض  
اى من اهل الذمة تفسير اهل الارض اى من اهل الجزيرة للقرين باخضام لان المسلمين لما فتحوا البلاد اذ فتره على عمل  
وول الكرام فقال ان النبي صلى الله عليه وسلم مرت به جارية فقام فقيل له اهل الجاهلية يهودى فقال بالنسبة  
ما كنت فاندبام لها لاجل غيبة الموت وذكره لاذات الميت وقال ابو حمزة جارية لأمه الحمله والاوس بن ميمون العسكري وما ذكره  
ابو نعيم في مسخره عن الكهشم سليمان بن مهران عن عمرو بن قيس بن ميمون المذكور عن ابن ابي ليلى عبد الرحمن بن  
قال كنت مع قيس بن مهران بن سعد وسهل فوابن حنيفة ولا يرفع عن سهل فقبيل رضوا الله عنهم فاقا لا تكلموا مع النبي  
صلى الله عليه وسلم ورواد الملوك عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي ليلى هذا الحديث من قبيل سهل قال الكوفي  
ابن ابي ربيعة ما وصله سعيد بن منصور عن سفيان بن عيينة عن زكريا عن الشعبي عامر بن شريك اهل الكوفة عن  
ابن ابي ليلى عبد الرحمن كان ابو سعود عتيق بن عمر لا تضاهى وقيل هو ابن سعد المذكور يقول ما للجاهلية  
قال لما اخذ ابن حجر ويجمع بين ما وقع فيه من الاختلاف بان عبد الرحمن بن ابي ليلى كوفي سا ولا مفرق لكونهما اوفاه  
فقد ذكره في رواية اخرى عن قيس بن ابي سعود لم يرفع والله اعلم وباب حمل الرجل الجاهلية دون حمل النساء ايها  
عن مشكاة الموطع ابا فضيلة بن جهم ما وقع من صلحهم عند حله ووضعه وغير ذلك من جميع المفاسد والسنن والسير  
حدثنا عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى القزويني عن ابي عبد الله عليه السلام قال حدثنا الليث بن سعد عن سفيان الثوري  
عن ابيه كذا انه سمى ابا سعيد سعد بن مالك لا تضاهى الحديث رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال اذا وضع الرجل الجاهلية اى الميت على القبر واحملها الرجل على احضانهم فهاجم النجعة لانه استسقى لكونه  
انما اتكف بكون حجة في من النساء ولجميع بان كلام الشارح مهما امكن يجعل على الشريعة كما ذكره اخبر عن الواقعة وحسن الحديث  
يعلى قال اخبرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جارية فخرى نسوة قتل ائمة فقل قال فانه من ذلك قال فاجرت مكررات غير مكيدة  
ولعل المؤلف اشار الى ما راجع لم يخرجته لكونه في غير طريقه حينئذ قال في خاص باب حمل الرجل كمن الميت امرأة لضعف النساء خالفا وقد  
نكس من حق لوجمل كمن يتكلم في الحديث لك فان لم يوجد غير من تعين علمهم فان كانت اى المرأة صالحة قال في تحقيقا  
نعم لو ابا لعل الصالح المأخوذ فذلك مستبعد فانه في نكس واما ان كان غير صالحه قال في كونه اى باخره احضرت الا وانك وان الناس  
ان يقول بابي لك ضيف الى الكاتب على الفقه كذا ما انضمت غير صالحه فصرحنا وجعلنا كافي غير او كذا في تصنيف ابي ابي بنده فله  
في شرح المشكاة لمن تدل هبتي بها فانه مني اعلم انهم تقدم حملها على ما ذكره الله عليهم يسمي صحتها المكمل الى ابي ابي كل  
نفي كذا الله استاؤا وسعدا صدق في ما نرى المسك الضعيف قال ابن بطال انما يكلمهم بالبركة لان الجسد يتكلم بوجه الروح  
منه لان بره الله اليه وهذا بناء معتلى ان الكلام شرطه الى ان ليس كذلك اذا كان الكلام الحروف ولا يوافق في قوله













































وسكونت بعبدة في اقول وعلم للمعروف انما وجد في الحجة في اكثر من حال ثنا حسين بن المعلم عن عطاء بن رباح عن  
عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه عن ابن جابر عن ابن جابر عن ابن جابر عن ابن جابر عن ابن جابر عن ابن جابر عن ابن جابر  
وحده فانه قاله رواية عن ابن جابر عن ابن جابر عن ابن جابر عن ابن جابر عن ابن جابر عن ابن جابر عن ابن جابر  
زيد بن ابي نضلة عن جابر بن عبد الله بن جابر عن ابن جابر عن ابن جابر عن ابن جابر عن ابن جابر عن ابن جابر  
ولما ذكرنا الخبر في طريقه عن ابن جابر عن ابن جابر عن ابن جابر عن ابن جابر عن ابن جابر عن ابن جابر عن ابن جابر  
انما نحن عن سعيد بن يونس عن ابن جابر عن ابن جابر عن ابن جابر عن ابن جابر عن ابن جابر عن ابن جابر  
شبا الاشتر كان في طيبة ما بالي الا من قال جلي لما احضر احدا في وقته فاستدركت من الحجة دعا في ابي عبد الله في الليل  
فقال ما امراني بغير الحق اى ما اخرجني من اهل نفسي اهل نفسي اهل نفسي اهل نفسي اهل نفسي اهل نفسي اهل نفسي  
وسلم وفي المسند انما ذكر عن الواقدي ان سبب هذه الرواية ان راي مشير بن عبد الله في وكان من استشهاده  
يقول انما قد علمت اني في هذه الايام ففهم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما مضى واني لا اترك رجلا منكم غيري  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال علي بن ابي طالب وكان في الوقت وان علي بن ابي طالب في حرمه في الغول ورواية في  
فانقصه واستقصى اى الشيا الوصية يا اخوانا فخير اذ كان له سم اخوات فاصبحنا فكان لي اول قتيل اترد في  
ودفن مع اخوه من ابن الجوخ كان من زبيل الاضحية وكان معدي عبد الله والجار والي تردفت في الدار في وقتها  
معه رجلا اخرا بالنصب على الفعولية في قبر واحد في الوقت وذو في قبره ثم لم تطعني ان اتركه ان عصى في طلب  
نفسه بتركه مع الاخر وهو عوي بن الجوخ كان في الوقت مع اخرا التكرير فاستقر في حرمه ولعل ستة اشهر من يومئذ  
فاداهوا في موضع فيه هنية فبهم الا في وقت الموت ويشد الشاة الغنية قال في القاموس صغرة هنية اى شاة  
يسير قال في رواية في ابي عبد الله غير اذ في قال في السائق كذا في رواية في ابن جابر في الرواية هنية هنية في القاموس  
وهو تقيس وجوابه ما هو في رواية ابن السكن والنصف غير هنية في اذ في يترك في الزيادة في السائق في بعض خط  
هيئته في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس  
ثم لما المشاهدة تصغير هنية اى غير اذ في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس  
خبر في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس  
الذي جعلته في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس  
بلفظ خبر ان طرف اذن اخلاص تغير في ابن سعد من طريق ابي حنيفة عن ابن جابر عن ابن جابر عن ابن جابر  
حادين زيد بن عبد الله في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس  
الاذن ووقف في رواية الكسبي في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس  
نقص بينه ما في رواية ابن جابر في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس  
وعند ابن جابر عن طريق الاشتهار غير هنية عند اذ في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس  
حاشا في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس  
مهملة في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس  
عن جابر الاضحية رضي الله عنه كذا في رواية الاكثر عن ابن جابر عن ابن جابر عن ابن جابر عن ابن جابر  
عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس  
دفن مع ابي عبد الله رجل يسمى عوي بن الجوخ في قبر واحد فلم تطعني نفسي ان اتركه مع اخرا حتى اخبرته في ذلك  
القبور فوجدته في قبر على اربعة تكبر الحاء في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس في القاموس











































Handwritten text in a cursive script, likely a manuscript page. The text is densely packed and covers the majority of the page area.

١  
 ٢  
 ٣  
 ٤  
 ٥  
 ٦  
 ٧  
 ٨  
 ٩  
 ١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript page. The text is densely packed and appears to be a continuous narrative or legal document. The script is cursive and characteristic of the Ottoman or Mamluk periods. The page is framed by a simple border.

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript page. The text is dense and covers most of the page area.



١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript page. The text is dense and covers most of the page area, written in a cursive style. It appears to be a religious or philosophical treatise, given the use of terms like "الحمد لله" (Praise be to God) and "والصلاة والسلام على من لا نبي بعده" (And peace and blessings be upon the one after whom there is no prophet).





Handwritten text in a cursive script, likely Arabic or Persian, filling the majority of the page. The text is arranged in approximately 25 horizontal lines, with some variations in line length and spacing. The script is dense and characteristic of historical Islamic manuscripts.

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript page. The text is dense and covers most of the page area, with some visible ink bleed-through from the reverse side. The script is a cursive style typical of historical Arabic documents. The text is arranged in horizontal lines, filling the page from top to bottom. There are some larger, more decorative elements interspersed within the text, possibly indicating the start of a new section or a specific type of heading. The overall appearance is that of an aged, handwritten document.